



مُقَابَرَةُ التَّيَّارِ اللَّيْبَرَالِيِّ الْعَرَبِيِّ لِلْأَحْكَامِ الدِّينِيَّةِ: مِصْرَ أُنْمُوذَجًا

Arap Liberal Akımının Dini Hükümlere Yaklaşımı: Model Olarak Mısır

The Arab Liberal Current's Approach to Religious Rulings: Egypt as a Model

Jalal Ts SELMİ

Doktora Öğrencisi, Sakarya Üniversitesi, Ortadoğu Enstitüsü, Ortadoğu Çalışmaları Anabilim Dalı
PhD Candidate, Sakarya University, Middle East Institute, Department of Middle East Studies
Sakarya, Türkiye

alisilmy.1992@gmail.com, orcid.org/0000-0003-1788-8969, <https://ror.org/04ttnw109>

Mehmet RAKİPOĞLU

Arş. Gör. Dr., Batman Üniversitesi, Uluslararası İlişkiler Bölümü, Akademik Çalışmalar
Koordinatörü

Research Assistant Doctor, Batman University, Department of International Relations, Academic
Studies Coordinator, Batman, Türkiye

mehmet.rakipoglu@batman.edu.tr, orcid.org/0000-0002-6287-6943, <https://ror.org/051tsqh55>

Makale Bilgisi / Article Information

Makale Türü / Article Types:	Araştırma Makalesi / Research Article
Geliş Tarihi / Date Received:	14 Ağustos 2023 / 14 August 2023
Kabul Tarihi / Date Accepted:	21 Kasım 2023 / 21 November 2023
Yayın Tarihi / Date Published:	25 Ocak 2024 / 25 January 2024
Yayın Sezonu / Pub Date Season:	Ocak 2024 / January 2024

Cilt / Volume: 10, Sayı / Issue: 1, Sayfa / Pages: 287-313.

Atıf / Cite as: Selmi, Jalal Ts – Rakipoğlu, Mehmet. “Arap Liberal Akımının Dini Hükümlere Yaklaşımı: Model Olarak Mısır”. *İhya Uluslararası İslam Araştırmaları Dergisi* 10/1 (Ocak 2024), 287-313.

<https://doi.org/10.5281/zenodo.10518590>

Cite as: Selmi, Jalal Ts – Rakipoğlu, Mehmet. “The Arab Liberal Current's Approach to Religious Rulings: Egypt as a Model”. *İhya International of Islamic Studies* 10/1 (January 2024), 287-313.

<https://doi.org/10.5281/zenodo.10518590>

İntihal / Plagiarism: Bu makale, Turnitin yazılımınca taranmıştır. İntihal tespit edilmemiştir/This article has been scanned by Turnitin. No plagiarism detected.

Yazar Katkıları/Author Contributions: Çalışmanın Tasarlanması/**Conceiving the Study**: J.T.S. (%60), M.R (%40) | Veri Toplanması/**Data Collection**: J.T.S. (%60), M.R (%40) | Veri Analizi/**Data Analysis**: J.T.S. (%60), M.R (%40) | Makalenin Yazımı/**Writing up**: J.T.S. (%60), M.R (%40) | Makale Gönderimi ve Revizyonu/**Submission and Revision**: J.T.S. (%60), M.R (%40). Çıkar Çatışması/**Competing Interests**: Yazarlar, çıkar çatışması olmadığını beyan ederler / The authors declare that they have no competing interests.

Etik Beyan/Ethical Statement: Bu çalışmanın hazırlanma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyulduğu ve yararlanılan tüm çalışmaların kaynakçada belirtildiği beyan olunur/It is declared that scientific and ethical principles have been followed while carrying out and writing this study and that all the sources used have been properly cited (**Jalal Ts SELMİ, Mehmet RAKİPOĞLU**).

Bu makale Creative Commons Atıf-Gayri Ticari Türetilemez 4.0 (CC BY-NC 4.0) Uluslararası Lisansı altında lisanslanmıştır. This article is an open access article distributed under the terms and conditions of the Creative Commons Attribution-NonCommercial-NoDerivatives 4.0 (CC BY-NC 4.0) International License.



مُقارِبَةُ التَّيَّارِ اللَّيْبِرَالِيِّ الْعَرَبِيِّ لِلأَحْكَامِ الدِّينِيَّةِ: مِصْرَ أُنْمُوذَجًا

ملخص البحث

مطلع القرن العشرين، بدأت عدة تيارات فكرية سياسية تظهر للسطح في المحيط الإسلامي، لا سيَّما في مصر التي كانت من أكثر دول المنطقة بحثاً عن هوية فكرية تأخذ بها بناء دولة مستقلة. وفي ضوء ذلك، كان الفكر الليبرالي أحد أهم التيارات الفكرية التي ظهرت في تلك الحقبة. يُجادل المُفكرون الليبراليون بأن حرية الاعتقاد مكفولة، وقد رسموا خطابهم حيال الدين من خلال إلباسه الغلاف العلماني ليكون له قدسيته لكن دون توجيه مُعتقدات المواطنين أو أفكارهم بالإجبار، كما دعوا إلى رفع "وصاية الدولة" أو "وصاية رجال الدين" عن الدين ليكون الاجتهاد متاحاً لكل مصلح يمتلك المؤهلات والقدرات العلمية، فضلاً عن تأكيدهم على ضرورة تأسيس حكم مدني تحرري. وتقديراً لأهمية الدور السياسي والتاريخي لهذا التيار، ترمي الورقة إلى سبر أغوار منهج الخطاب الديني للتيار الليبرالي العربي متخذةً من الفرع المصري للتيار أنموذجاً يُعمم على نظرة التيار الليبرالي العربي بعمومه إزاء الدين لما كانت عليه مصر من منارةٍ لإشاعة الأفكار في عموم الوطن العربي. وفي هذا الإطار، تتناول الورقة نظرة التيار الليبرالي حيال الدين من ثلاثة جوانب: الجانب الأول ويتمثل في نظرة تاريخية لنشوء التيار الليبرالي في العالم ومن ثم في مصر، والثاني الخطاب الديني لدى التيار الليبرالي في مصر منذ ظهوره وحتى يومنا هذا على أن يتم استقراء رؤية التيار الليبرالي عبر تتبع آراء أبرز المفكرين الليبراليين في مصر، أما الجانب الثالث فيتجسد في النظرة الاستشرافية لمستقبل التيار الليبرالي في مصر.

كلمات مفتاحية: الليبرالية، مصر، حزب الوفد، حزب الغد، عباس محمود العقاد.

Arap Liberal Akımının Dini Hükümlere Yaklaşımı: Model Olarak Mısır

Öz

Yirminci yüzyılın başlarında birçok İslam ülkesinde olduğu gibi bölge ülkelerinden olan Mısır'da da bağımsız bir devlet kurma yolunda entelektüel kimlik arayışı ortaya çıkmıştır. Bunun sonucunda ise Mısır'da çeşitli siyasi entelektüel eğilimler görülmeye başlamıştır. Söz konusu olan bu eğilimlerden Liberal düşünce, bu dönemde ortaya çıkan en önemli fikir akımlarından biri olarak karşımıza çıkmaktadır. Yerleşik İslam kültürünün hâkim olduğu diğer ülkelerde olduğu gibi Mısır'da da liberal düşüncenin en çok meşgul olduğu alan hiç şüphesiz din alanı olmuştur. Bu minvalde liberal düşünürler, dine ilişkin söylemlerini, dinin kutsallığını koruyacak şekilde "vatandaşların inanç ve fikirleri üzerinde baskı kurulmadan inanç özgürlüğünün güvence altına alınması" şeklinde tanımlayarak inanç özgürlüğünü seküler bir kılığa büründürmeye gayret etmişlerdir. Ayrıca içtihat konusunun devlet ve din adamlarının tekelinden kurtarılarak reformist ve entelektüel bir kimliğe sahip olan herkes için açık olması için çaba sarf etmişlerdir. Bunun yanı sıra özgürlükçü ve sivil bir yönetimin kurulması gerekliliğine vurgu yapmışlardır. Bu bağlamda çalışmada, Arap liberal akımının dini söylem yaklaşımının derinliklerini ortaya çıkarmaya amaçlanmıştır. Bu amaç doğrultusunda çalışmamızda modern Arap düşüncesinde yeni fikirlerin beşiği ve diğer Arap ülkelerine yayılması noktasında büyük bir öneme sahip olan Mısır özelinde liberal akım ve dine bakış açısı ayrıntılı bir şekilde ele alınmıştır. Çalışmamız bu bağlamda liberal düşünce akımının dine bakış açısını üç bölümde ele almaktadır. Birinci bölümde liberal akımın öncelikle dünyada ve ardından Mısır'da ortaya çıkışıyla ilgili tarihsel bir değerlendirme yapılmıştır. İkinci bölümde ise Mısır'da liberalizmin

ortaya çıkışından itibaren sahip olduğu dini söylem ile öne çıkan liberal düşünürlerin görüşleri çerçevesinde akımın vizyonu açıklanmaya çalışılmıştır. Son olarak üçüncü bölüm ise elde ettiğimiz veriler ışığında liberalizmin Mısır'daki geleceğine ilişkin bir değerlendirme yapılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Liberalizm, Mısır, Vefd Partisi, Yarm Partisi, Abbas Mahmud El-Akkad.

The Arab Liberal Current's Approach to Religious Rulings: Egypt as a Model

Abstract

During the early twentieth century, there was a significant pursuit of intellectual identity within the Islamic world, with a particular focus on Egypt, as it sought to establish itself as an independent state. In the present context, liberal thinking can be seen as a significant intellectual trend that has surfaced within the region. Throughout Egypt's history, intellectuals inclined towards liberalism have consistently called for safeguards to ensure the freedom to hold and express diverse religious beliefs. Furthermore, they called for the lifting of the "state guardianship" or the "clerical guardianship" over religion so that anyone with an academic qualification and the ability to carry out ijthihad would be able to do so. Taking into account the importance of this movement in terms of politics and history, this paper attempts to examine the depths of the approach to religious discourse that has developed within the Arab liberal movement. By using the Egyptian branch of the Arab liberal movement as a model, we can see a generalizing effect on the view of the Arab liberal movement as a whole when it comes to religion because Egypt is a beacon of ideas spreading across the Arab continent. In this context, Egyptian intellectuals of liberal persuasion adopt a secular framework while discussing matters pertaining to religion. While acknowledging the sacred nature of religion, these sources argue that religion does not operate as a mechanism for imposing the views or ideologies of individuals. This study examines the perspective of the liberal movement on religion, focusing on three distinct aspects. One of the primary focuses is a historical examination of the factors that contributed to the rise and dissemination of the liberal movement within the context of Egypt. The utilisation of religious discourse has been employed since the inception of the liberal movement in Egypt, influenced by the perspectives of notable liberal intellectuals in the country. The future of the liberal movement in Egypt is a topic of significant interest and importance.

Key Words: Liberalism, Egypt, Wafd Party, Tomorrow Party, Abbas Mahmud El-Akkad.

Extended Abstract

The orientation of the liberal movement towards religious decisions and regulations has garnered increased curiosity, particularly in light of Egypt's transition into a new historical phase following the January 25, 2011 revolution. This phase is marked by the readiness of various Egyptian political movements to engage in political competition within the context of a democratic process, aiming to secure the presidency and representation in the People's Assembly. These positions grant them executive and legislative powers, allowing them to enact and enforce laws in alignment with their respective ideologies and principles. The liberal movement, akin to other social movements, seeks to engage in this sphere by posing the following inquiry: What is the ideological stance of the liberal movement in relation to religious edicts and legal frameworks?

This study employs an inductive approach to examine the discourses, ideas, and press statements of influential figures within the liberal movement. The aim is to investigate their perspectives on religious rulings, encompassing Islam, Christianity, and other religions. The findings of this research are subsequently situated within a theoretical framework to arrive at a conclusive analysis. It was deliberate in choosing Egyptian liberal figures from different historical stages to come up with the best result that

summarizes the Egyptian liberal movement's approach to religion in light of the changes and circumstances that have occurred in Egypt. By observing the liberal approach according to circumstances and variables, it is possible to come to a more realistic conclusion about this approach to religion or religious rulings which was an essential element in the cultural, societal and political debate when any important change or turning point occurred in the history of Egypt.

The present study seeks to investigate the inclination of the Egyptian liberal movement towards legal rulings and religion. This will be achieved by examining the conceptual and theoretical foundation of liberal thought, exploring the origins of this movement in Egypt, and subsequently analysing the political activities of the Egyptian liberal movement. Additionally, the study will scrutinise the viewpoints and perspectives of prominent figures within this movement, including Ahmed Lutfy Alsayyid, Galal Amin, Said Alnagar, and Amr Hamzawy. The ultimate objective is to ascertain the prevailing orientation of the movement towards religion. The significance of the topic addressed in this study stems from the limited research and studies conducted on the orientation of the liberal current towards legal rulings and their impact on societal and political trajectories, despite its significant historical significance in the initial democratic experiment spanning from 1923 to 1952.

The significance of this study is derived from its examination of the historical significance of the liberal movement's contribution to the development of the initial Egyptian constitution in 1923. This constitution continues to exert its influence on Egypt's constitutional and legal frameworks, despite the prevailing democratic decline in the country. Moreover, the significance of this study stems from the current existence of the liberal movement in Egypt and its advocacy for the implementation of Western democratic principles within the country. By conducting this study, it becomes feasible to comprehend the degree of compatibility between the ideas propagated by the liberal movement and the overall intellectual framework embraced by Egyptian society. Throughout history, the liberal movement in Egypt has significantly contributed to the adoption of democratic governance and the fundamental principles of secular governance. The movement persisted in advocating for this mode of governance throughout the reign of Gamal Abdel Nasser, widely regarded as the most autocratic ruler in Egyptian history. Their support for this form of governance endured during the period of liberalisation implemented by President Mohamed Anwar Sadat and his successors, including President Mohamed Hosni Mubarak. Following the 2011 revolution, there was a discernible manifestation of their influence. The historical significance of the liberal movement necessitates an examination of its perspective on religious decrees. Egypt is widely recognised as a prominent centre of scientific production within the Arab world, and its scientific achievements serve as a model for emulation throughout the region. Hence, the Egyptian liberal movement was selected as a paradigm for the liberal movement across the Arab region. Within the given framework, the study prompts two inquiries: What is the stance of the liberal movement regarding religious decisions and laws? To what degree is Egyptian society capable of embracing liberal ideologies? In order to address the aforementioned inquiries, the investigation employed an inductive methodology, which endeavours to analyse the concepts, discourses, and patterns within the liberal movement with the aim of formulating a conclusion that can be situated within a theoretical framework.

المقدمة

بعدها دخلت مصر مرحلة جديدة من التاريخ بعد ثورة 25 يناير 2011؛ اشتد الفضول حول توجه التيار الليبرالي إزاء الأحكام والشرائع الدينية. فاتسمت هذه المرحلة باستعداد التيارات السياسية المصرية كافة لدخول معترك التنافس السياسي في إطار عملية ديمقراطية تُوصل أحدهم إلى الرئاسة ومجلس الشعب، أي إلى السلطتين التنفيذية والتشريعية اللتين تمكّنان أي تيار من تشريع وتنفيذ القوانين ذات التوجه المتناغم مع فكره ومبادئه. وقد سعى التيار الليبرالي، مثله مثل التيارات الأخرى لدخول هذا المعترك، ليُطرح تساؤل مفاده؛ ما هو توجه التيار الليبرالي تجاه الأحكام والشرائع الدينية؟

تعرض الدراسة للإجابة على التساؤل المطروح أعلاه في إطار استقرائي قائم على سبر أغوار الخطابات والأفكار والتصريحات الصحفية الخاصة بأعلام التيار الليبرالي وخصوصاً فيما يتعلق بالأحكام الشرعية، للوصول إلى نتيجة تتمثل في إطار نظري.

وفي ضوء ذلك، تهدف الدراسة لفهم توجه التيار الليبرالي المصري حيال الأحكام الشرعية والدين من خلال تتبع الإطار المفاهيمي والنظري للفكر الليبرالي، مع النظر في جذور نشوء هذا التيار في مصر، ومن ثم الوقوف على ممارسات التيار الليبرالي المصري السياسية، وأفكار وآراء أعلامه، للوصول إلى نتيجة تبين توجه التيار نحو الدين.

وعلى الرغم من دور التيار الليبرالي التاريخي الكبير في أول تجربة ديمقراطية له بين عامي 1923 و1952، إلا أن البحوث والدراسات المُتناولة لتوجهه حيال الأحكام الشرعية ودورها في المسارات الحياتية والسياسية، كانت في حالة نضوب، لتنبع أهمية الفكرة التي تتناولها الدراسة.

تنبع أهمية الدراسة أيضاً من اعتبار الدور التاريخي للتيار الليبرالي في إعداد أول دستور مصري لا زال يشع بتأثيره على الممارسات الدستورية والقانونية لمصر، بالرغم من حجم التدهور الديمقراطي الذي تمر فيه. إضافة لأهمية الدراسة التي تهل من الوجود الفعلي للتيار الليبرالي في مصر، ومناداته بتطبيق المبادئ الديمقراطية الغربية في مصر، حيث يمكن من خلال الدراسة فهم مدى إمكان توافق أفكار التيار الليبرالي مع الإطار الفكري الجمعي العام للمجتمع المصري. وتُوصف مصر بأنها منارة الإنتاج العلمي في العالم العربي وما ينتج عنها من مخزون علمي يقتدي به العالم العربي ككل لذلك تم اختيار التيار الليبرالي المصري كنموذج للتيار الليبرالي في عموم العالم العربي.

وفي سياق ذلك كله، تطرح الدراسة تساؤلين مفادهما: ما هو توجه التيار الليبرالي تجاه الأحكام والشرائع الدينية؟ وما مدى إمكان تقبل المجتمع المصري للأفكار الليبرالية؟

وللاجابة على هذين التساؤلين المطروحين أعلاه تركز الدراسة إلى المنهج الاستقرائي الذي يحاول قراءة أفكار وخطابات وتوجهات التيار الليبرالي لتصل بذلك إلى نتيجة يمكن وضعها في إطار نظري.

1. الفكر الليبرالي وظهوره في مصر

الفكر الليبرالي هو تيار ظهر للسطح بتوجهات اقتصادية تدعو لحرية العمل والتنقل والمنافسة ومع مرور الزمن تحول إلى فكرٍ يرمز إلى التحرر أو الحرية على كافة أصعدة الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية.

لقد ظهر الفكر الليبرالي ونضج في أحضان الدول الأوروبية التي شهدت ثورةً صناعية خلال القرن الثامن عشر. ولم يمضِ الكثير حتى تناقلت النخب الغربية والشرقية مبادئ الفكر الليبرالي عبر اتجاه عدد من أفراد النخب الشرقية لاستكمال تعليمهم في الغرب.

ورجوعاً لكل ما سبق ذكره، يتناول هذا المحور المبادئ الأساسية للفكر الليبرالي ويقف على مراحل نشوء ونضوج التيار الليبرالي في مصر انطلاقاً من جذوره ووصولاً إلى تسيده مسار أول حكم دستوري علماني أقر انتخابات ديمقراطية وأحكاماً تحفظ الحريات.

1.1 الفكر الليبرالي: تعريف مفاهيمي ونظرة تاريخية

ظهر مُصطلح الليبرالية لأول مرة في بريطانيا في أواخر القرن الثامن عشر، للدلالة على المذهب الاقتصادي القائم على مبادئ الملكية الخاصة والمبادرة الفردية وحرية العمل والتنقل والمنافسة. غير أنه - ومع مرور الزمن - تحول لمصطلح سياسي يُشير إلى مذهب فكري فلسفي ينادي بإشاعة الحريات السياسية والفردية. وانطلاقاً من المعنى اللغوي لكلمة "الليبرالية"، والذي يعني "حرية"، فإن الفكر الليبرالي يدور، بصورة أساسية، حول الحرية والتحرر.¹

وبتتبع الجذور التاريخية لليبرالية يُلاحظ أنها جاءت كردة فعل ضد التسلط الديني الذي كانت تُمارسه الكنيسة. وتُعد حادثة انشقاق الراهب الألماني مارتن لوثر، الذي ترعم حركة الإصلاح البروتستانتي في ألمانيا، الانطلاقة الأولى لفكرة الليبرالية، حيث هاجم الكنيسة على إثر متاجرتها بـ "صكوك الغفران". و كان الإسهام الأساسي للوثر في ميلاد الفكر الليبرالي، قد تجلّى في تمييزه الواضح بين السلطتين السياسية والروحية، في سبيل وضع حد للتسلط الفاسد والدور المُخادع الذي مارسه الكنيسة. وهو ما فتح الطريق للتوجه نحو بناء السلطة المدنية.²

¹ بيير ماننت، التاريخ الفكري لليبرالية (برينستون: مطبعة جامعة برينستون، 2019)، 40.

² سليمان بن صالح الخراشي، حقيقة الليبرالية وموقف الإسلام منها (جدة: مركز التأصيل للدراسات والبحوث، 2008)، 33.

وإلى جانب لوثر، أسهم جون كالفن الذي أكّدت آراؤه وجوب الطاعة للسلطة السياسية وفق قوانين تُنظم الحياة العامة. وقد أناط كالفن العمل الفردي بالتقدير الإلهي، ودعا إلى تفعيل العمل الفردي، ما جعل أفكاره بمثابة الإشارة الأولى إلى انطلاق الفكر الرأسمالي، حيث دعا للتخصص في حرفٍ معينة، والجد فيها.³ وعلى الرغم من تمهيد لوثر وكالفن الطريق لنشوء الليبرالية، إلا أنهم لم يسهموا بشكلٍ مباشر في إثراء الفكر الليبرالي بالنظريات. وكان جون لوك، من أبرز - وربما من أوائل - فلاسفة الليبرالية السياسية، حيث يعتمد الفكر الليبرالي بشكلٍ كبير على كتاباته. أما لوك فينادي باستقلال الفرد عن الدولة والمجتمع، أي يدعو لمنح الفرد حقوقاً مطلقة ومستقلة.⁴

وترتكز نظرية لوك الأساسية على فكرة العقد الاجتماعي التي يُصوّر فيها الدولة على نحوٍ مُخالف لنظرية الحق الإلهي التي كانت تُنادي به الكنيسة، حيث ربط وجود السلطة وشرعيتها بقبول الأفراد لها، وفي ضوء ما توفر لهم من حقوق وحرّيات تضمن عدم التدخل في الحياة الخاصة للفرد، وليس "بالتوكيل الإلهي" التي نادى به الكنيسة. وقد أطلق لوك على الحقوق التي نادى بها اسم "الحقوق الطبيعية" التي من الطبيعي أن يتمتع بها الفرد.⁵

ويُعارض لوك مفهوم السلطة المطلقة للدولة، مبيّناً أن المصلحة الذاتية التي تمثل القوة الأساسية المُحرّكة للسلوك البشري، هي التي تخلق هيكلًا منظمًا من الأفراد في إطار الدولة. ويؤكد لوك على اتفاق الأفراد الذين يتسمون بالتفكير العقلاني، يأتي انطلاقاً من قاسمٍ مُشترك يتمثل في رغبتهم ضمان الملكية الخاصة، وبذلك تُعدّ المهمة الأساسية للدولة هي حماية حقوق الأفراد وتوفير البيئة المناسبة لهم للتمتع بالحرّيات والحقوق الأساسية الثلاثة وهي الحق في الحياة والحرية والملكية الفردية، مشدداً على ضرورة عدم التدخل في حياة الآخر.⁶

ويفصل لوك الدولة عن الدين، موضحاً أن الدين مهم في المجتمع، لكن يجب ألا يؤدي ذلك إلى إقحام الكنيسة أو أي مؤسسة أخرى في المعادلة السياسية، معتبراً دور المؤسسة الدينية دعوي وبالنتالي لا دور لها في الحكم. وفيما يؤكد لوك على أحقية الفرد لاعتناق أي مذهب مسيحي - حيث يُعدّ ذلك حقه الطبيعي - يرفض تماماً أية محاولة لاستخدام الوسائل القسرية أو غيرها لإرغام الناس على أي مذهب، مشيراً إلى أن ذلك يؤدي

³ الموسوي، الليبرالية والأزمات، 14.

⁴ نفس المصدر أعلاه، 15، 16.

⁵ المركز العربي للأبحاث ودراسة السياسات، العقد الاجتماعي - جان جاك روسو، ديفيد هيم، جون لوك (الدوحة: المركز العربي للأبحاث ودراسة السياسات، 2019)، 37.

⁶ علي ليلة، المجتمع المدني العربي: قضايا المواطنة وحقوق الإنسان (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، 2013)، 91.

إلى انتشار القهر والعنف داخل المجتمع.⁷ وبذلك، يُلاحظ أن الفكر الليبرالي يرفض أي دور للدين في المسار الدستوري أو القانوني وبالتالي السياسي للدولة، حيث يرى ضرورة فصل الدين عن الدولة.

وفي معرض الحديث عن بعض تفاصيل الليبرالية أيضاً، تجدر الإشارة إلى أن المفكر السياسي جان جاك روسو حاول "بعقده الاجتماعي"، تحجيم مُطلقية الحرية الفردية، عبر إشارته إلى أن منبع الحريات هو المجتمع وليس الطبيعة، "فالمجتمع هو أساس كل الحريات وأساس كل شيء ومعيار كل شيء، فصحيح أن الإنسان يُولد بحقوق، ولكن هذه الحقوق يجب أن تتواءم مع الجمع الذي يعيش فيه". ويوضح روسو أن العقد الاجتماعي الاعتباري هو الأداة المناسبة لبناء المجتمع، بحيث يضع الفرد من خلال نفسه وأملاكه تحت إمرة الجسد السياسي المُنتق عن هذا العقد الاجتماعي الذي جعل الأولوية لصالح المجتمع وليس الفرد.⁸

في نهاية الطرح حول ما تدعو إليه الليبرالية، يتضح أن أساسها يقوم على حرية الفرد على كافة الأصعدة بما فيها التفكير الديني، غير أن راسو حاول الحد من حرية الفرد بما يتماشى مع وضع المصلحة العامة فوق المصلحة الفردية، أما ميل فدعا إلى التمتع بالحرية الفردية في إطار خدمة "المتع - القيم" العليا للمجتمع.

2.1. ظهور التيار الليبرالي في مصر

لقد بدأت إرهابات الفكر الليبرالي بالنشوء في مصر بالتزامن مع الاحتكاك بالحضارة الأوروبية الذي ظهر للسطح إثر الحملة الفرنسية على مصر، والتي انتهت عام 1801 الذي شهد ولادة رفاة رافع الطهطاوي الذي نادى فيما بعد ببعض الأفكار ذات الصبغة الليبرالية.

التحق الطهطاوي بالأزهر عام 1817، وقد كان تأثير شيخ الأزهر، حسن العطار - الذي كان على اتصال بالعلماء الفرنسيين الذين حضروا مع نابليون أثناء الحملة الفرنسية - على الطهطاوي كبيراً جداً.⁹

كما لعبت السنوات الخمس التي قضاها الطهطاوي في باريس إماماً، دوراً كبيراً في تبنيه بعض الأفكار الأوروبية، بالرغم من خلفيته الأزهرية. وبعودته لمصر، نشر الطهطاوي ملاحظاته عن المجتمع الفرنسي في كتاب اسمه "تخليص الإبريز في تلخيص باريز" الذي نقل فيه صفات المجتمع الفرنسي، وعرض فيه نظم الحكم الدستورية الأوروبية، ودعا فيه إلى ضرورة مشاركة الشعب في الحكم، وضرورة أن يكون القانون ديناميكي ليتغير تبعاً للظروف، وليس تقدير الحاكم. وفي كتابه "مناهج الألباب المصرية في مباحج الآداب العصرية"، نادى بضرورة الإصلاح التدريجي في نظام الحكم، حيث أشار إلى ضرورة تقييد سلطات الحاكم بالقانون، ووضع الحكومة مسؤولة أمام الشعب؛ ليتم ترسيخ التوازن بين الحقوق والواجبات، مشدداً على انعدام

⁷ نفس المصدر أعلاه.

⁸ عطيات أبو السعود، الحصاد الفلسفي للقرن العشرين (القاهرة: مؤسسة هنداوي، 2022)، 206.

⁹ الحوار المتمدن، "رفاة رافع الطهطاوي - رائد من رواد عصر النهضة والفكر الليبرالي" (تاريخ الوصول 29 نيسان/أبريل 2023).

التضارب بين الشريعة والقوانين الوضعية.¹⁰ لكن الطهطاوي ابقى على أهمية الشريعة الإسلامية، مبيناً أن القوانين الوضعية الليبرالية لا تُفسد ولا تتضارب مع قوانين الشريعة الإسلامية.¹¹

لقد واصل علي مبارك متابعة جهود الطهطاوي في حقول الترجمة والتعليم، مُتجهاً نحو دعوة المصريين إلى تبني الأفكار الغربية التحررية وكشف جوانب العلوم الأخرى.¹² ولا ريب في أن مبارك من أبرز السائرين بشكلٍ عملي نحو المناداة بالحياة المدنية الليبرالية، فقد تولى ديوان المدارس، ليعمل على توسيع التعليم المدني. وقد دعا في روايته "علم الدين" الصادرة في عام 1882، شيوخ الأزهر للاتصال بمظاهر الحضارة الأوروبية.¹³

على الرغم من الإسهامات الأولية للطهطاوي وللمبارك في طرح بعض الأفكار الليبرالية، إلا أنه يُشار إلى أن الجذور الأولى لنشوء التيار الليبرالي التحرري فعلياً في مصر والمنطقة العربية، جاءت على يد أحمد فارس الشدياق.¹⁴

على الصعيد الديني، نادى الشدياق بالحرية الدينية، موضحاً أن من حق الإنسان الحصول على حق حرية العقيدة الدينية، مُشيراً إلى أن هناك الكثير من البابوات يمارسون الفساد والطغيان الكهنوتي على المُخالفين للتشريع الديني باسم الدين، وعليه يدعو الشدياق إلى ضرورة ابتعاد الحضارة العربية الإسلامية عن هذا النحو، وأبقى توجهه صوب أحكام الشريعة في هذا النطاق.¹⁵

فيما بعد، دعا المفكر أحمد لطفي السيد إلى استبعاد الإسلام كمرجعية تشريعية، ونادى بجعل الفكر الليبرالي مذهباً أساسياً للنظام السياسي والاجتماعي في مصر، ولكل علاقة بين الفرد والمجتمع، أو بين الفرد والحكومة.¹⁶

وسار طه حسين في ركب المُفكرين المصريين الذين أسهموا في غرس الجذور الأولى للفكر الليبرالي، فقد دعا في كتابه "مستقبل الثقافة في مصر" عام 1937، إلى تبني الأفكار الغربية بشكلٍ شامل، والعلمانية بشكلٍ تام.

على الرغم من دراسة حسين في الأزهر بين 1902 و1908، إلا أنه سرعان ما ارتدى الثوب الليبرالي التحرري بمجرد انتقاله إلى الجامعة المصرية التي كانت تحت هيمنة أساليب ومناهج الثقافة الغربية. وقد ازداد توجهه

¹⁰ نفس المصدر أعلاه.

¹¹ جمال بدوي، نظرات في تاريخ مصر (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1988)، 87.

¹² صيد الفوائد، "مراجعة كتاب كيف تسلمت الليبرالية إلى العالم الإسلامي؟" (تاريخ الوصول 29 نيسان/أبريل 2023).

¹³ الهيئة العامة للاستعلامات. "علي مبارك" (تاريخ الوصول 29 نيسان/أبريل 2023).

¹⁴ لويس عوض، تاريخ الفكر المصري الحديث من الحملة الفرنسية إلى عصر إسماعيل (القاهرة: مكتبة مدبولي، 2016)، 340، 341.

¹⁵ نفس المصدر أعلاه، 360، 361.

¹⁶ نفس المصدر أعلاه.

الليبرالي بعد انتقاله إلى باريس لاستكمال مراحل دراسته الأكاديمية. ودعا حسين إلى التحرر من هيمنة الأفكار الدينية، واستمر على ذلك حتى تم إخراجهم مع الجامعة عام 1931، بتهمة تقديم "دراسات إحادية" لطلبته في الجامعة.¹⁷

مؤسسياً، تم تجسيد الليبرالية بتأسيس حزب الأمة عام 1907 الذي شهد قيام الأحزاب السياسية في مصر على وجه العموم. وجاء تأسيس حزب الأمة بتحويل شركة الجريدة التي تُصدر صحيفة الجريدة التي برزت في ذلك الحين لتعبر عن مصالح طبقة الأعيان وكبار مُلاك الأراضي الزراعية وتوجهاتها، إلى حزب سياسي.¹⁸

قَبِلَ حزب الأمة انضمام بعض المسيحيين إليه، ليعكس من خلال ذلك هويته القائمة على التحرر والنخبة وليس الدينية. وبذلك اتسم توجه حزب الأمة بصورةٍ من الاعتدال السياسي المواجه للتطرف الوطني لدى الحزب الوطني بقيادة مصطفى كامل الذي أظهر تنافسه مع حزب الأمة.¹⁹

وفيما يتعلق بخطاب وأدبيات حزب الأمة تجاه الأفكار والشرائع الدينية، فقد عبر عنها لطفي السيد بنظرته إلى الدين على أنه وحده غير كافٍ ليجمع أمماً متعددة في أمة واحدة، إذ لا يجمع الناس سوى المنافع والمصالح المشتركة. كما وقام فكر الحزب على الفكرة العلمانية الفاصلة للدين عن السياسة.²⁰

وبعد أن تراجع ظل حزب الأمة، بزغ شعاع حزب الوفد الذي أسسه سعد زغلول الذي يُعد أحد أهم أعضاء حزب الأمة. وتعود الأدراج الأولى لتأسيس حزب الوفد إلى عام 1918، حيث دعا سعد زغلول أصحابه إلى مسجد وصيف لطرح فكرة تأسيس وفد مصري للدفاع عن القضية المصرية في المحافل الدولية في مرحلة ما بعد نهاية الحرب العالمية الأولى. وفي نهاية الاجتماع، تشكل الوفد المصري الذي ضم سعد زغلول وعبد العزيز فهمي وعلي شعراوي وأحمد لطفي السيد، وغيرهم، وأطلقوا على أنفسهم "الوفد المصري" الذي أنهى بدوره وجود حزب الأمة.²¹

منذ عام 1924 الذي شهد أول انتخابات تشريعية حقيقية في مصر، وحتى "ثورة عام 1952"، بقي حزب الوفد هو حزب الأغلبية أو كما كان يُسمى "الحزب الجماهيري الكبير"، الذي تولى رئاسة الحكومة معظم الوقت.²²

¹⁷ إبراهيم شلبي، في بهو الكرنك.. محاكمة رئيس (القاهرة: دار نهضة مصر للنشر، 2013)، 208.

¹⁸ محمد صالح المسفر، "الليبرالية بين العروبة والتبعية (مصر نموذجاً)"، مجلة جامعة دمشق 3/24 (2008)، 355.

¹⁹ البوابة نيوز، "حزب الوفد.. 100 عام من العمل السياسي" (تاريخ الوصول 30 نيسان/أبريل 2023).

²⁰ مصر المدنية، "أحمد لطفي السيد ومن أين نبدأ؟" (تاريخ الوصول 30 نيسان/أبريل 2023).

²¹ مصرس، تاريخ حزب الوفد (تاريخ الوصول 30 نيسان/أبريل 2023).

²² كوثر رشيد عبيد الفتلاوي، "حزب الوفد المصري ودوره في السياسة المصرية حتى ثورة 33 يوليو (تموز) 1952"، مجلة جامعة بابل 4/15 (2008)، 120.

وكان سعد زغلول ومصطفى النحاس وعبد الخالق ثروت من أهم الشخصيات التي تزعمت الحزب ورياسة الحكومة بإسمه.²³

يمكن اعتبار دستور 1923 نتيجةً أساسيةً للرأي العام الذي ثار عام 1919، وأبقى على ثورته مندلعاً حتى عام 1923، حينما رضخ الملك فؤاد لها وأقر دستور 1923 الذي تبنى عدة مبادئ ليبرالية أستهلمت - بصورة أساسية - من الدستور البلجيكي.²⁴

وقد تناغمت تلك المبادئ إلى حدٍ كبير مع مبادئ الأحزاب الليبرالية. كما عكس دستور 1923 مبادئ الليبرالية على النحو التالي:

المادة الرابعة: "الحرية الشخصية مكفولة".

. المادة الثانية عشر: "حرية الاعتقاد مُطلقة".

. المادة الرابعة عشر: "حرية الرأي مكفولة. ولكل إنسان الإعراب عن فكره بالقول أو الكتابة أو التصوير أو بغير ذلك في حدود القانون".

. المادة الخامسة عشر: "الصحافة حرة في حدود القانون. والرقابة على الصحف محظورة وإنذار الصحف أو وقفها أو إلغاؤها بالطريق الإداري محظور كذلك".²⁵

2. الخطاب الديني لدى التيار الليبرالي في مصر

تدور الكثير من التساؤلات حول نظرة التيار الليبرالي المصري تجاه الشرائع والأحكام الدينية بشكلٍ عام. ولتوضيح نظرة التيار الليبرالي الدينية، وتوجهاته تجاه الأحكام الدينية، سيتم الاستناد إلى المنهج الاستقرائي الذي يقوم على سير أغوار نظرة التيار الليبرالي تجاه الدين، من خلال النظر في ممارسات التيار الليبرالي العملية، وآراء وأفكار أعلامه.

تناول ما ورد في دستور 1923 بصورة مفصلة أمر في غاية الأهمية، لما احتواه هذا الدستور من توجهاتٍ ليبرالية عدة عكست نظرة التيار الليبرالي المصري بوضوح حيال الدين، إذ كان للتيار الليبرالي الدور الكبير في إعداد هذا الدستور واعتماده.

²³ فيتو، "فوز" الوفد" بأول انتخابات برلمانية عام 1924" (تاريخ الوصول 30 نيسان/أبريل 2023).

²⁴ الموقع الشخصي لحازم البيلاوي، "وماذا عن دستور 1923؟" (تاريخ الوصول 30 نيسان/أبريل 2023).

²⁵ محمد حماد، قصة الدستور المصري (القاهرة: مكتبة جزيرة الورد، 2011)، 153.

إلي جانب ذلك، يشتمل هذا المحور على البنية الأساسية للدراسة المتمحورة حول سير أغوار توجه أو نظرة أعلام الفكر الليبرالي المصريين للدين وأحكامه.

1.2. مكتسبات التيار الليبرالي العملية؛ دستور 1923 أنموذجاً

يبدو أن دستور 1923 من أهم الوثائق التاريخية العملية التي تكشف النقاب عن التوجه الفعلي للتيار الليبرالي المصري تجاه الدين قبل وعند تسلمه مقاليد الحكم في مصر. فالدستور تم وضعه من الحزب الليبرالي الأول في مصر؛ حزب الأحرار الدستوريين وريث حزب الأمة، وتم المحافظة عليه من قبل حزب الوفد الليبرالي أيضاً. وقد تضمن الدستور نظرة التيار الليبرالي للدين على النحو التالي:

المادة الرابعة: "الحرية الشخصية مكفولة"، بما يشمل حرية التملك والاعتقاد والتفكير والتعبير وما إلى ذلك من حريات أخرى.

المادة الثانية عشر: "حرية الاعتقاد مُطلقة"، إذ تكفل هذه المادة حرية الاعتقاد ليس فقط في الدين، بل في المذاهب وغيرها من المعتقدات الأخرى. فالنظرة الليبرالية المصرية إلى الدين عكست منح كل فرد الحق في تبني ما يقتنع فيه من أفكارٍ دينية، كما حفظت له حقه في ذلك بغطاء دستوري.

المادة الرابعة عشر: "حرية الرأي مكفولة. ولكل إنسان الإعراب عن فكره بالقول أو الكتابة أو التصوير أو بغير ذلك في حدود القانون."

المادة الخامسة عشر: "الصحافة حرة في حدود القانون. والرقابة على الصحف محظورة وإنذار الصحف أو وقفها أو إلغاؤها بالطريق الإداري محظور كذلك".²⁶

المادة مئة وتسعة وأربعون: "دين الدولة الإسلام": وتعكس هذه المادة نظرة التيار الليبرالي المُعتدلة حيال الدين، فلم يأتِ ضد الأثرية، بل اعترف بالإسلام ديناً للدولة، كي يكفل عدم المساس بالنصوص الدينية، والضرب فيها. وبمنح الفرد حرية الاعتقاد الديني أو المذهبي للفرد أظهر التيار الليبرالي المزيد من الاعتدال.

وبالنظر إلى المواد المُعتمدة في دستور عام 1923، ومقارنتها بالمبادئ الأساسية للفكر الليبرالي، يُلاحظ وبكل وضوح وجود توجه عام لدستور 1923 في إطار الفكر الليبرالي. ومن ناحية النظرة الليبرالية للأحكام الدينية، فقد كشف دستور 1923 نظرة الليبراليين العامة للدين بأنها نظرة تقف على نقطة الاتزان؛ فهي تدعو إلى الاعتراف بالإسلام ديناً للدولة كما جاء في المادة 149²⁷ وعدم المس بالنصوص الدينية، لكن مع معارضة أي تدخل في الاعتقاد الديني أو المذهبي للفرد، وضمان حريته الكاملة في هذا الإطار. لكن هنا لا بد من الإشارة إلى

²⁶ نفس المصدر أعلاه، 153.

²⁷ نفس المصدر أعلاه، 154.

الخلاف الذي حصل بين أعلام الفكر الليبرالي أثناء إعداد دستور 1923، فمن جانب أيّد حزب الأحرار الدستوريين التوجه المعتدل وعدم مجافاة المجتمع المصري باعتماد مادة رقم 149 التي تعترف بالإسلام ديناً للدولة باعتباره دين الأغلبية، لكن في المقابل اعترض حزب الوفد ليبرالي التوجه أيضاً علي هذه المادة بشدة معلناً انشقاقه عن اللجنة الثلاثين التي شكّلت لصياغة الدستور.²⁸

إن توجه حزب الوفد قام على تبني الفكر الليبرالي المرتكز لأفكار جون لوك الذي يدعو إلى الحرية المطلقة المُغلّفة بالعلمانية الصرفة التي لا تقبل أي وجود أو سمة للدين،²⁹ في المقابل عكس حزب الأحرار الدستوريين توجه جون جاك روسو الذي ينادي في عقده الاجتماعي إلى ضرورة مراعاة التوجه العام لمبادئ المجتمع ومعتقداته ومنح الحرية الفردية والحقوق المدنية وتطبيق العلمانية بما لا يؤثر على تماسك أو توجه كتلة الأغلبية وقيمها في المجتمع.³⁰

بسبب أغوار مقارنة أهم الأعلام الليبرالية في مصر للخطاب الديني، يُلاحظ أن بعضهم مال لفكرة "مطلق الحرية والعلمانية" غير أنهم عادوا واتفقوا على الميل إلى التوجه المعتدل المحاكي لفكر جاك روسو؛ أي كفالة حرية المعتقد مع إيجاد صيغة توافقية لعلمانية الدولة المعتدلة التي لا تمس بأحكام الدين ومبادئه، وهذا ما سيتضح أكثر في تناول توجهات الأعلام الليبرالية في المحور القادم.

2.2. أهم الأعلام الليبرالية في مصر ومقاربتهم للخطاب الديني

لقد احتضن التيار الليبرالي الكثير من الأعلام الفكرية منذ بزوغه في مصر. ولاستقاء النقطة التي اتفق عليها الأعلام الفكرية للتيار الليبرالي، حيال موقع الأحكام الدينية في السلوكيات السياسية والحياتية.

. أحمد لطفي السيد

يمكن اعتبار أفكار أحمد لطفي السيد من أهم الأفكار التي تُعبر عن توجه التيار الليبرالي حيال الدين، فقد كان من أوائل الذين مثلوا التيار الليبرالي سياسياً عبر حزب الأمة، ومن ثم حزب الوفد. كما كان أحد المُفكرين الذين عاصروا المراحل الأولى لتبلور الفكر الليبرالي، وتفاعله مع المجتمع. وجاءت أفكاره على النحو التالي:

. العلمانية التامة: لقد قام فكر حزب الأمة على أساس دعوة لطفي السيد إلى العلمانية الصرفة الفاصلة للدين عن السياسة، والتي نادى بها لطفي السيد من أجل الحفاظ على اللُحمة الوطنية، حيث قال، بعدما اتجه بعض الأقباط المصريين نحو التعصب والادعاء بالمظلومية، عقب عملية اغتيال رئيس الوزراء المصري بطرس

²⁸ محمد حسين هيكل، مذكرات في السياسة المصرية - الجزء الأول (القاهرة: مكتبة المعارف، 1993)، 220.

²⁹ جون لوك، الحكومة المدنية (بيروت: اللجنة الدولية لترجمة الروائع، 1994)، 10.

³⁰ جان جاك روسو، العقد الاجتماعي (القاهرة: مؤسسة هنداوي، 2022)، 38.

باشا غالي، : "الدين ليس هو الأساس الذي تقوم عليه الأكثرية أو الأقلية بل هو مجموعة مذاهب سياسية... والأمة كائن سياسي يتألف من عناصر سياسية فأى مذهب من المذاهب السياسية اعتنقه الأفراد أكثر عدداً كان أكثرية، وكان الآخر أقلية..".³¹ ويُسْتَقَى من ذلك رفض لطفي السيد الحركات السياسية المبنية على أساس ديني. وبمفهوم وقتنا الحالي، كان لطفي السيد من الراضين لحركات الإسلام السياسي.

. الحكم الديمقراطي لا يُخالف الشريعة: فيما يتعلق بالحكم الديمقراطي وعلاقته بالفقه الإسلامي، فقد رأى السيد لطفي أن الديمقراطية هي سلطة أمة، وهي أفضل طرق حكم عرفها التاريخ منذ الحضارة اليونانية، مبيّناً أنها ليست بحيلة تضار بها السلطات، وليست بدعة في الفقه الإسلامي". وأشار السيد لطفي إلى أن مظاهر الديمقراطية تختلف من دولة لأخرى حسب درجة تطور كل شعب وتقدمه السياسي. ورأى لطفي أن الإسلام عرف فكرة الديمقراطية باسم "الشورى"، ولكن هذه الفكرة لم تتطور وترتقي، بل اجهضت واندثرت نتيجة عدم ارتكاز على موازين الارتقاء الاجتماعي، بل بأوامر دينية، فهي لم تتطور تفسيرها وتأويلها بما يتلائم مع ارتقاء المجتمع.³²

. الحرية الفردية وحرية الاعتقاد "اللوكية" المطلقة: ابتدع لطفي السيد ما أطلق عليه اسم "مذهب الحرين" الذي يعني "ضرورة عدم التضحية بحرية الأفراد لحرية المجموع أو الحكومة، وأن يكون دور الحكومة قائماً فقط على مهمة الأمن الداخلي والقضاء والدفاع عن الوطن. وأما الملفات الأخرى فتتم وفقاً لمصلحة الفرد. إذ الحكومة بأصل نظامها مهما كان شكلها ليس لوجودها علة إلا الضرورة فيجب أن يقف سلطانها داخل حدود الضرورة ولا يتعداها إلى غيرها من سلطة الأفراد في دائرة أعمالهم، لأن كل حق تُضيفه الحكومة إلى ذاتها، إنما هو من حقوق الأفراد".³³ وانطلاقاً من مناداته بالحرية المطلقة، يأتي دفاعه الشديد عن مبدأ الحرية الدينية، وحرية التصرف الديني.³⁴

- جلال أمين

جلال أمين مفكر واقتصادي. ومن أشهر إبداعاته الفكرية؛ كتاب "ماذا حدث للمصريين؟" الذي يشرح فيه التغيير الاجتماعي والثقافي في حياة المصريين خلال الفترة من 1945 إلى 1995.³⁵ وتتصف أفكار وكتابات جلال أمين بالليبرالية على الصعيد السياسي، والاشتراكية على الصعيد الاقتصادي. وطرح أفكاره الليبرالية وفق التالي:

³¹ صلاح الدين سيسي، ثقافة الدستور المصري وموضوعاته (القاهرة: دار الفكر العربي، 2008)، 209.

³² نفس المصدر أعلاه، 211، 215.

³³ جورج جبور، العروبة والإسلام في الدساتير العربية (طرابلس: دار جروس، 1995)، 133.

³⁴ مصر المدنية، "أحمد لطفي السيد ومن أين نبدأ؟".

³⁵ المصري اليوم، "جلال أمين.. معلومات عن المفكر والعالم الاقتصادي الكبير" (تاريخ الوصول 01 أيار/مايو 2023).

. الديمقراطية والمدنية ضد الهوس الديني اللاعقلاني: يدعو أمين إلى ضرورة تبني الحكم الديمقراطي بعيداً عن ظاهرة الهوس الديني المثارة في منظور ديني طائفي دوغمائي ضيق الأفق، ينتشر عبر أشكالٍ بصرية وتصويرية، ويدفع إلى إثارة المشاعر والأحقاد وكرهية الآخر. ويُشير أمين إلى ضرورة تبني النهج الديمقراطي في مصر تحديداً، انطلاقاً من ضرورة مواجهة حالة الجهل العارمة والسخط الاجتماعي الهائل،³⁶ التي جعلت المجتمع المصري متعطشاً لأية فكرة تُخاطب غرائزه وتمنح الأمل، حتى ولو كانت غير صحيحة، فالمجتمع في الوقت الحالي غير قادر على طلب الحقيقة، لذا يتقبل ظواهر الهوس الديني.³⁷ ويُلاحظ في طرحه، أن أمين ينادي، بكل وضوح، بضرورة تطبيق الديمقراطية ذات العباء العلمانية الأنجع في إخراج المجتمع من حالة الاستقطاب الدينية التي تراكمت نتيجة هيمنة الأفكار والتيارات ذات الخلفيات الدينية على عقول شرائح كبيرة ومتعددة من المجتمع، حيث يصف أمين هذه الظاهرة بـ "الوحش الرهيب" الذي سعى لتحقيق أهدافٍ سياسيةٍ من خلال شعارات دينية مؤولة.³⁸ ويستشهد أمين ببعض الوقائع التي ظهرت للسطح نتيجة تغول ظاهرة "الهوس الديني" مجتمعياً وسياسياً بعد ثورة 25 يناير في مصر، من خلال الإشارة إلى حادثة إقحام الدين عنوةً وبصورةٍ "استعراضية" في البرلمان المُخصص لمناقشات مصالح المواطن وليس للصلاة، عندما هم أحد النواب برفع الأذان للصلاة،³⁹ وحادثة الاعتداء بالقتل على طالب جامعي في السويس لأنه كان يمشي في الشارع مع خطيبته. ولم يقف استشهاد أمين على تهوي المدنية مقابل صعود الهوس الديني في مصر فقط، بل أشار إلى ذلك من خلال مصرع السفير الأمريكي هناك على يد مجموعة من المتطرفين في ليبيا.⁴⁰

. هدم الوصاية الدينية مقابل حرية التفكير والاعتقاد الديني: يتوقف أمين ملياً عند أزمة المثقفين الإسلاميين الذين يُصنف بعضهم عادة في خانة المستنيرين، وإن كانوا- في جملتهم - محافظين/مأزويين، يكتبون ويفكرون داخل أسوار المؤسسة الدينية الرسمية، "حتى إن واحداً منهم صارحه في أثناء انعقاد إحدى الندوات منذ ما يربو على العشرين عاماً، في أعقاب أحداث مؤسفة للفتنة الطائفية في صعيد مصر، بأنه يُشتمُّ مما يكتبه عن ضرورة مراجعة ما تدرّسه المدارس للتلاميذ، وما تبثه وسائل الإعلام على الناس لتخليصهما مما يفسد العقول، ويدس بذور الفتنة الطائفية في النفوس.. اشتمَّ فيه دعوة إلى ما يمكن تسميته بـ"تقليل الجرعة الإسلامية في المدارس ووسائل الإعلام، وهو ما لا يوافق عليه.. بينما أفضى مشترك آخر في الندوة إليه، بوصف عادة بالمفكر الإسلامي المستنير"، بأن "هذا ليس موضوعك، قاصداً أنني لستُ من المثقفين في الدين،

³⁶ ساقية، "ما هو سبب التعصب الديني المُعاصر؟ جلال أمين يجيب" (تاريخ الوصول 01 أيار/مايو 2023).

³⁷ القدس العربي، "جلال أمين في "محنة الدين والدنيا في مصر": ازدواجية الطبقة الوسطى المصرية وثيقة الصلة بتزييف المدنية" (تاريخ الوصول 01 أيار/مايو 2023).

³⁸ نفس المصدر أعلاه.

³⁹ صحيفة الرأي، "نائب مصري يرفع أذان العصر أثناء جلسة مجلس الشعب"، YouTube (8 شباط/فبراير 2012)، 02:06:00-00:00:00.

⁴⁰ نفس المصدر أعلاه.

وأن من الأفضل لي أن أكف عن الكلام في هذا الموضوع!" وهنا أتساءل بدوري: أليست هذه دعوة إلى احتكار الحديث في الدين وعن الدين وتفسير الدين من قبل حفنة من الناس نصبوا أنفسهم أوصياء على عقولنا، وادعوا امتلاك الحقيقة المطلقة والقول الفصل في الدين وغير الدين؟" وفي ضوء ذلك، يدعو إلى التدبّر العقلاني الرافع للأفكار التنموية والنهضوية والحرية الفردية في التفكير والاعتقاد، بعيداً عن الاحتكار وفرض الرأي من قبل "أوصياء".⁴¹

. الدين جزء من الحياة وليس الحياة كلها: يعترض أمين على فكرة إغلاف كل سلوكيات الحياة بأحكام دينية، مشيراً إلى أن "الدين ليس هو الحياة، ولا يمكن أن يكون كذلك، بل هو جزء بسيط منها، ويجدر أن يبقى كذلك". إن "الدين يجب ألا يصور على أنه المورد الوحيد لإشباع مختلف الحاجات الإنسانية، من تغذية لعواطفه، إلى قضاء حاجات جسده، وإشباع حب استطلاع ونهمه للمعرفة، وحل مشاكله السياسية والاقتصادية"، بحسب أمين الذي يصف هذه النظرة الشمولية للدين على أنها "نظرة قاصرة وغيبية ومدمرة"، داعياً إلى فتح باب الاجتهاد الحياتي العلمي اللاديني.⁴²

وفي إطار هذه النقطة، يُشير أمين إلى أن "التيارات الدينية" التي تتبنى الخطاب الديني في الحياة السياسية، تستخدم أسلوب "الإرهاب بالمصطلحات" ضد الخصوم السياسية والجماهير الشعبية، مبيناً أن هذه التيارات تعتمد إلى تفسير بعض المصطلحات على هواهم، مستبعدين أي احتمال لتفسير مُخالف، مستخدمين في ذلك درجة لا يُستهان بها من العنف اللفظي في فرض آرائهم على الآخرين. إنهم "يستخدمون لغة متعالية خاوية من أي محتوى معرفي حقيقي، شاملة على بعض المصطلحات المُرهبة؛ كعبارة "تطبيق شرع الله"، "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر". عبارات، يرى أمين، أنها لا تُستخدم في إشاعة العدل والرحمة فعلاً، بل في التنكيل بالخصوم، وادعاء تمثيل الناس تحت "ظلال دين الله"، حتى شاع، بحسب أمين، تمييز عجيب في المنطق السياسي، ليُصبح غير المُلتحي "عدو الله والشعب، السائر على الخطأ"، أما المُلتحي "فالسائر في ظل الله وشعاعه، والتميّز بمعايير صائبة".⁴³ ويختتم أمين هذه النقطة بالإشارة إلى أن "التيارات الدينية" في مصر، الإخوان والسلفيين، استخدموا الشعارات والهويات الدينية للوصول إلى السلطة، وعندما وصلوا إليها استخدموا الأدوات الليبرالية والليبرالية الجديدة لتحقيق التنمية التي لا تصب في صالح المواطن، بل تُستثمر في الحفاظ على أسس "الاقتصاد الاستهلاكي"؛⁴⁴ "فأي تناقض هذا؟" أنه تناقض قائم على تقديس الطقوس والشكليات، بعيداً عن الجوهر الحقيقي للدين". ولا يُهاجم أمين الدين بالمطلق، بل يُشير إلى ضرورة تبني

41 نفس المصدر أعلاه.

42 الجزيرة نت، "عرض كتاب "محنة الدنيا والدين في مصر" لجلال أمين" (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

43 القدس العربي، "جلال أمين في "محنة الدين والدنيا في مصر": ازدواجية الطبقة الوسطى المصرية وثيقة الصلة بتزييف المدينة".

44 نفس المصدر أعلاه.

جوهر الدين وليس طقوسه، موضحاً إن كان لا بد من الاقتداء بالنماذج الدينية، فأخذ عمر بن عبد العزيز سيكون من أفضل المسارات، حيث أنه رفض منح الكعبة كسوة، قائلاً: "إني رأيت أن أجعل ذلك في أكباد جائعة، فإنها أولى بذلك من البيت".⁴⁵

- سعيد النجار

المفكر الدكتور سعيد النجار، وُلد سعيد نجار عام 1920 في ريف البحيرة، وكان من أشد المعارضين لمسار "ثورة 1952"، بعدما كشفت الثورة عن نياتها تجاه الحياة الدستورية والديمقراطية. عُرف عنه دفاعه الشديد عن المبادئ الليبرالية، لا سيما الاقتصادية منها.⁴⁶

بعد اشتداد مناخ حكم الفرد الواحد في سنوات حكم جمال عبد الناصر، بدأ النجار غربته، ليعمل بعد فترة وجيزة مديراً للإدارة الاقتصادية في منظمة مؤتمر التجارة الدولية والتنمية "أنكتاد"، ومن ثم انتقل إلى لبنان ليعمل مشرفاً على مسار عمل المكتب العربي للأمم المتحدة في بيروت. وبعد عمله كمدير تنفيذية للمجموعة العربية في مجلس إدارة البنك الدولي لمدة ثمانية سنوات، أُختير في منتصف التسعينيات قاضياً ثم رئيساً لمحكمة التجارة العالمية.⁴⁷

لقد عاد النجار الذي يُوصف "بالليبرالي الجديد" نظراً لتبنيه مبادئها، العودة إلى مصر نهائياً في أوائل التسعينات، محاولاً إعادة إحياء الفكر الليبرالي في مصر من خلال تأسيس جمعية النداء الجديد. غير أن توجس السلطة في مصر من عمل الجمعية، دفع عدداً كبيراً من رجال الأعمال للانسحاب منها، ما أفقدها قدراتها التمويلية، وأدى لتآكل إمكاناتها. ولكن استمرت الجمعية للعمل حتى عام 2004، حيث وفاة النجار المفاجئة.⁴⁸

أفكار النجار تجاه الدين سُطرت على النحو التالي:

- "الإسلام عقيدة راسخة" لكن لا بد من مبادئ الليبرالية الحديثة: يُنصف النجار الدين الإسلامي، معتبراً إياه عنصراً أساسياً في رفع قيمة الحرية والعدالة، غير أنه كان يرى أن الدين سُخر من قبل بعض التيارات، لأهدافٍ سياسية محقت مفاهيمه ومبادئه الحقيقية، وأساءت له.⁴⁹ لذا دافع النجار طيلة حياته عن المبادئ الليبرالية الداعية لتأسيس دولة مدنية ديمقراطية علمانية، والمستندة إلى أسس الاقتصاد الحر، والمُركزة على مبدأ

45 نفس المصدر أعلاه.

46 الحياة، "سعيد النجار علامة ليبرالية في العالم العربي" (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

47 الأهرام، "رحيل معلم جليل" (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

48 الحياة، "سعيد النجار علامة ليبرالية في العالم العربي".

49 نفس المصدر أعلاه.

"قانون الدولة"، المساواة بين الرجل والمرأة، وغيرها،⁵⁰ ودعا بشكلٍ أساسي لضرورة فصل الدين عن الدولة، وإخضاع المقدس والتراث للنقد العلمي العميق وباب الاجتهاد العام، وصولاً للإصلاح الديني الذي يشمل ميراث المرأة، وغيرها من المواضيع الأخرى.⁵¹

. حرية الفكر والتدين المطلقة: كحال الليبراليين الآخرين، يدعو النجار، بصورةٍ جليةٍ، إلى حرية الفرد المطلق، بما يشمل حرية اعتقاد المذهب أو الدين الذي يراه مخاطباً لمُدراكاته العقلية ومنطقه العقلاني.⁵²

. الأخذ بأصل الدين وليس بتفسيره: يفصل النجار ورفاقه من الليبراليين الجدد، بين أصل الدين وتفسيره، إذ يرون أن التفسير أو التأويل الديني الذي جاء به علماء الدين وبقائه يقف عثرة أمام الفكر الحر وتطوره، كما يقف حجر عثرة أمام ميلاد الفكر العلمي الجديد، وهذا ما يخالف أصل "الدين الرسولي" الذي جاء داعماً للاجتهاد والتقدم العلمي.⁵³

- عمرو حمزاوي

باحث وكاتب مصري معاصر في مجال العلوم السياسية. وُلد في 26 تشرين الأول/أكتوبر عام 1968 في القاهرة.⁵⁴

يمكن سرد أهم ما نادى به حمزاوي من أفكارٍ ذات علاقة بالتوجه الديني، على النحو التالي:

. المواطنة لا الانتماء الديني: يُعبر حمزاوي عن نقمته الصارخة على شيوع نزوع شعبي يغلبه الانتماء الديني على حساب رابطة المواطنة، والذي يُؤدي في نهاية المطاف إلى تنامي النظرية "الآخريّة" التي تُصنف المجتمع المصري ما بين مسلم ومسيحي. ويرى أن الدولة المصرية أخفقت منذ السبعينات من القرن الماضي في ضبط توجهات المنظمات الدينية والوسائطة التعليمية والإعلامية التي تُنمي الانتماء الديني، وبالتالي العنف الديني، على حساب العيش المُشترك وفقاً للمواطنة.⁵⁵ لذا يرى ضرورة حكم الدولة المدنية التي لا تعني بالمطلق الحكم غير الديني، ولكن تعني بالحكم الذي يعتمد على المواطنة التي تنظر للجميع بعين من المساواة.⁵⁶

. لا علاقة للدين بالسياسة: ينتقد حمزاوي، وبشدة، التوجه الديني لبعض الأحزاب السياسية، ويُطلق على مبادئها وشعاراتها ذات الاقتباسات الدينية "بالوهم" الذي يسعى "لتسييس الدين" في سبيل خدمة مصالح

50 شاكر نابلسي، الليبراليون الجدد جدل فكري، (كولونيا: منشورات الجمل، 2005)، 215.

51 الأهرام، "رحيل معلم جليل".

52 نابلسي، الليبراليون الجدد جدل فكري، 216.

53 نفس المصدر أعلاه.

54 جولي، "عمرو حمزاوي.. السيرة الذاتية" (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

55 الأوان، "الاحتقان الطائفي في مصر: الإقصاء الديني في مواجهة المواطنة/عمرو حمزاوي" (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

56 مصرس، "عمرو حمزاوي: الدولة "المدنية" ليس معناها الدولة "غير الدينية"! (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

جماعات أو تيارات أو أشخاص. ويُشير حمزاوي إلى "تدين السياسة وتسييس الدين" عبر الزج "الفاسد" للدين "المُنزَه" إلى دروب الحكم والسلطة وشؤونها وشؤون المجتمع والدولة، يؤدي إلى إحكام الحصار على نمو فكرة الحكم الديمقراطي في مصر، ويُجذر التخلف المجتمعي. وفيما ينادي حمزاوي بضرورة فصل الدين عن السياسة، يقول إن الأحزاب ذات التوجهات الدينية إنما تستخدم الدين في سبيل إضفاء قداسة "زائفة" على سلوكياتها وأفعالها وشعاراتها ورموزها، فضلاً عن استخدام الدين في شؤون الحكم والسلطة لاحتكار الحقيقة المطلقة على حساب حق المواطن في الاختيار الحر والتعبير الحر والحكم الديمقراطي، حيث تعتمد الدولة "سلطان الحكم" على مؤسسات دينية رسمية "سلاطين الدين" تُشرعن لها تحركها وتُضفي عليه الأهمية الدينية، وغيرها من الأوهام المضادة لطموح الفرد الديمقراطية، والمُساندة لحكم "الوصائية" و"السلطوية الفاشية".⁵⁷ وبذلك تتبلور دعوة صريحة من حمزاوي للعلمانية القائمة على فصل تام بين الدين والمسارات السياسية.

. حرية الاعتقاد المطلقة: بينما يرى حمزاوي أن الدين يشرعن، بشكلٍ أو بآخر، ركائز الاستبداد، يُعالج هذه القضية عبر الدعوة إلى فصل الدين عن السياسة، ومنح الفرد الحرية المطلقة في الاعتقاد والتفكير.⁵⁸ ويوضح حمزاوي أن احتكار الدولة والمؤسسات الدينية السيطرة في جميع المجالات، يؤدي إلى نشوء فكرة "الوصائية" التي تعني "نزوع الحاكم الفرد أو نخبة الحكم الشمولية/السلطوية أو المؤسسات الدينية أو مؤسسات وأجهزة القوة الجبرية أو الحركات السياسية والاجتماعية، صاحب الإدعاء الدائم باحتكار الحقيقة المطلقة إلى أن تُحدد للمواطن معايير الخير والشر/الصواب والخطأ، والمبادئ والقيم التي يؤمن بها، والأفكار التي يثق في صحتها، والمعلومات والمعارف التي يحصلها، والآمال والأحلام التي يتطلع إليها".⁵⁹ لكن يعود حمزاوي ليؤكد على ضرورة وجود ضوابط شرعية وقانونية تضبط الحرية، لكن دون تضيق الخناق عليها.⁶⁰

وفي تفسير تعريف "الوصائية"، يتضح أن حمزاوي يُلمح إلى أن دخول الدين في الحكم، يُكسبه غلاًفاً "وصائياً" يرفع عن الفرد صفة المواطن، ويسلبه حرته الفردية في كافة الجوانب، ويُحدد له الكيفية التي تنظم حياته الخاصة والعامة، بل وتجرده من حقه في الاختيار والتمتع حرية الفكر والاعتقاد والقول والفعل، لتحوّله من مواطن إلى مُجرد عدد أو عنصر هامشي "مسحوق" داخل حدود جماعة أو مجتمع أو رعايا أو جماهير.

وفي إطار ذلك، يُعارض حمزاوي بشدة بلوغ الحركات الدينية، الإخوانية والسلفية، مواقع الأغلبية في السلطة التشريعية، مبرراً ذلك بتصاعد وتأثر الترويج للفكرة "الوصائية" المستندة إلى الخلط بين السياسة والدين، حيث

⁵⁷ سي أن أن العربية، "عمرو حمزاوي في مقال عن الديمقراطية في مصر... عن أوهام أربعة..". (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

⁵⁸ نفس المصدر أعلاه.

⁵⁹ أخبارك، "عمرو حمزاوي... عن الوصائية وإلغاء حق المواطن في الاختيار" (تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023).

⁶⁰ الحبيب علي الجفري، "الحرية في السياق السياسي - عمرو حمزاوي - أمنت بالله"، YouTube (10 آب/أغسطس 2011)، 04:41:00-02:16:00.

بات ما تُنادي به هذه التيارات من "صحيح الدين" و"الحقيقة المطلقة" التي تصب في مصلحة الشعب المصري "المتدين بطبعه"، وبالتالي تم صياغة دستور يفرض الوصاية الدينية على الدولة والمجتمع.⁶¹

3. مستقبل التيار الليبرالي المصري في ضوء خطابه الديني

يرمي هذا المحور إلى رسم صورة لموقع التيار الليبرالي ضمن المعادلة السياسية في مصر ما بعد عام 2000 وتحديداً بعد ثورة يناير الواقعة عام 2011، والنظر في مستوى تأثيره. وإن كان هناك تأثير أو لم يكن، يهدف المحور إلى رصد عوامل وجود التأثير من انعدامه.

لعل حزب الوفد عكس في تحالفه مع الإخوان المسلمين عام 1987 بعد الانتخابات البرلمانية، مقصده بالاتجاه نحو الاعتدال في التعامل مع التيارات السياسية الدينية، والمُتماشي مع توجه المفكر الليبرالي سعد الدين إبراهيم المُنادي بضرورة منح "الإسلاميين" فرصة للمشاركة في العملية الديمقراطية، ليطمحتواهم وإبعادهم عن التطرف.

مؤخراً؛ وعلى الرغم من النشاط الحزبي للتيار الليبرالي من خلال حزب الوفد بشكل أساسي، ومن ثم من خلال حزب الغد الذي أسسه المحامي أيمن النور عام 2004، والذي يصف نفسه على أنه حركة ديمقراطية وليبرالية، والذي ترشح زعيمه ضد مبارك عام 2005، إلا أنه على صعيد الحراك الفكري والسياسي والنقابي قاسى الكثير. ومن أبرز الأمثلة الحية على ذلك؛ الضغط الحكومي غير المباشر على رجال الأعمال الذين فضلوا الانسحاب من جمعية "النداء الجديد" التي أسسها الدكتور سعيد النجار الذي رأى، مع أفول ظل الحكم الشمولي، أنه بات الوقت مناسباً لإحياء مبادئ الفكر الليبرالي في مصر، غير أن الإجراءات الحكومية التضييقية كانت أكبر من جهده في تحقيق ذلك. أيضاً، سُجن سعد الدين إبراهيم لأنه دعا لتغيير ديمقراطي وعارض بقاء مبارك في الحكم، إذ أنهم بـ"تلقي أموالٍ من جهة مشبوهة بهدف تشويه سمعة مصر أمام الرأي العام العالمي"، وسجنه مدة 3 سنوات ما بين 2007 و2010. كما أن أيمن نور الذي ترشح ضد مبارك في انتخابات عام 2005، سُجن وتعرض للمحاكمة بتهمة "جمع توكيلات مُزورة".

وعلى المدى طويل الأمد، يبدو أن مصير التيار الليبرالي في مصر ماضٍ نحو الانحسار والانكفاء على الذات، فأحزابه الممثلة له، حزب الغد لم يحصل سوى على مقعدٍ واحد عام 2005،⁶² وقد جاء حزب الوفد في المرتبة الثالثة بحصوله على 39 مقعداً من أصل 498 مقعد في الانتخابات البرلمانية لعام 2012، وحصلت الكتلة المصرية ذات التوجه الليبرالي على نحو 34 مقعداً فقط.⁶³ وتُعتبر هذه النسب ضئيلة، إذ لم تتجاوز مجتمعةً

⁶¹ أخبارك، "عمرو حمزاوي... عن الوصاية وإلغاء حق المواطن في الاختيار".

⁶² الجزيرة نت، "حزب الغد" (تاريخ الوصول 4 أيار/مايو 2023).

⁶³ بي بي سي عربي، "مجلس الشعب المصري 2012.. التشكيل والمهام" (تاريخ الوصول 5 أيار/مايو 2023).

نسبة 15%. ويستدعي ذلك النظر في العوامل التي تُحيل التيار ليكون ضعيف التمثيل السياسي والنشاط الفكري وفاقد للحاضنة الشعبية القوية، حيث لم تتمكن الأحزاب الليبرالية المصرية المُتمثلة للتيار من الاحتفاظ بترائها السياسي العريق الذي تسيّد الحراك السياسي المصري في فترة من الفترات.

لعل الأفكار التي ينادي بها الحزب، ويراها الشعب المصري أنها أفكار ترتبط بالإلحاد والأخلاق الغربية التي تتناقض مع الأخلاق الدينية والاجتماعية للمجتمع، هي أحد الأسباب الأساسية وراء انحسار حجم تأثير وجود التيار داخل الحزب منذ سبعينات القرن الماضي. ويزيد حجم تأثير هذه الأفكار، نتيجة رفع الأحزاب ذات التوجه الديني وتيرة الدعاية السياسية السلبية ضد هذا التيار. ويرتفع مستوى تأثير هذه الدعاية في توجهات المواطن المصري ضد التيار الليبرالي، يربط رموزه وأفكاره بالتوجه الغربي "الاستعماري"، ليظهر التيار على أنه "عميل" أو "سمسار" المشاريع والأجندة الغربية الضارة بالمصالح الوطنية، وعادةً ما يُضرب المثل بمحمد البرادعي على أنه مهندس "الاستعمار الأمريكي" للعراق، عندما كان رئيساً للوكالة الدولية للطاقة الذرية.⁶⁴ واللافت عدم مواجهة التيار الليبرالي وأحزابه هذه الدعايات بشعارات ودعايات خطابية تفنّدها.

كما يُشار إلى أن الأجواء السياسية المُغلقة والمُحكمة بتوجيهات السلطة التضييقية، تُساهم في اندثار التيار الليبرالي الذي يُنادي بمبادئ لم تواتر وضع مصر بعد الثورة، حيث تسنّم الأحزاب الإسلامية المحافظ السياسية الهامة في السلطة، البرلمان والرئاسة، وبعد عودة حكم العسكر بانقلاب عبد الفتاح السيسي على الرئيس محمد مرسي في 3 تموز/يوليو 2013، حيث أصيب عدد من رموز التيار الليبرالي - لا سيما سعد الدين إبراهيم وعمرو حمزاوي - بالإحباط، ومال بعضهم الآخر، كرئيس حزب الوفد السيد البدوي ورئيس حزب الغد موسى مصطفى موسى، إلى مُهادنة حكم الانقلاب، ومُساندته في إكساء وجوده "شرعية صورية" من خلال التعبير عن استعداده للترشح.⁶⁵

أيضاً، يبدو أن ارتباط التيار الليبرالي دائماً بأشخاص، وغياب برامجه المُتكاملة في مُخاطبة الجماهير، يؤدي إلى غياب المناصرين لهم، وهو ما ظهر بعد مُغادرة محمد البرادعي وأيمن نور، وغيرهما، مُرغمين، مما أدى لإضعاف تأثير التيار على مناصريه، وبالتالي ضعف وجوده في الشارع. وفي إطار هذه النقطة يظهر أيضاً ممارسات السلطة المصرية التضييقية على منظمات المجتمع المدني والشخصيات ذات التوجه الليبرالي.

⁶⁴ العرب، "الليبراليون في مصر: محاولات استنهاض تيار أنهكه التفكك والعشوائية" (تاريخ الوصول 5 أيار/مايو 2023).

⁶⁵ مجلة السياسة الدولية، "مصر نموذجاً: لماذا أخفق التيار الليبرالي في المنطقة العربية؟" (تاريخ الوصول 5 أيار/مايو 2023).

وفي ذات الإطار، يُمكن الإشارة إلى الممارسات غير الديمقراطية داخل هيكله الأحزاب، حيث ممارسات الإقصاء والديكتاتورية التي أدت في أكثر من مرة لحدوث حالات انشقاق داخل الأحزاب الليبرالية، وبالأخص حزب الوفد؛ ما يعكس صورةً سلبيةً عن تناقض التيار الليبرالي مع المبادئ التي يُنادي بها.

كذلك تقاسي الأحزاب الليبرالية من مشكلة التمويل، حيث هناك عزوف للمواطنين عن الانضمام إليها، وتخوف رجال الأعمال من الانضمام إليها، لما تنادي به من مبادئ وسياسات تشبكي مع ممارسات السلطة الحاكمة.⁶⁶

ولا يخلو الأمر من مسألة التعقيد "الاصطلاحي" الذي يُخاطب به رموز الليبراليين، وعلى رأسهم عمرو حمزاوي، المواطنين المصريين، حيث لا جنوح لتبسيط الأفكار والمبادئ الليبرالية ذات الطابع الصعب أصلاً. فمثلاً عندما يتم تحويل هذه الأفكار والمبادئ إلى شعارات إعلامية ترويجية يسهل هضمها وقبولها من قبل المواطن المصري، قد يبنى التيار الليبرالي حاضنة شعبية فاعلة. لكن لوحظ، في فترة الانفتاح السياسي القصيرة بين 2012 و2013، تحويل التيار ذاته من وسيلة للتقدم والتجديد الفكري والسياسي إلى مجرد أداة لمواجهة قوى الإسلام السياسي، مما أوصمه بوصمة التيار المُمهَّد لسيطرة العسكر من جديد على السلطة في مصر. وبذلك تحول التيار الليبرالي من حزب يشارك في صناعة القرارات الكبرى إلى مجرد صورة سياسية وأيديولوجية مزقتها أجهزة السلطة عبر التشويه، وعمقت التيارات الإسلامية، وأحياناً اليسارية، جراحها عبر التكفير وإتهامه بالارتباط بالخارج.

الخاتمة

تقوم الفكرة الأساسية للتيار الليبرالي حيال الأحكام والتوجهات الدينية على أساس تقدير الشرائع الدينية، لكن بدون اتباع أحكامها وأسسها في المسارات الحياتية والسياسية. وقد تم التوصل إلى هذه النتيجة بالاستناد إلى منهج الاستقراء الذي يركن إلى تتبع ممارسات، وسبر أغوار مناهج وأدبيات ظاهرة ما من أجل الوصول إلى نتيجة تُصبح كمنظريّة تُوضح المسار العام لتلك الظاهرة.

وبالركون إلى المنهج الاستقرائي المُشار إليه أعلاه، توصلت الدراسة إلى ممارسات وآراء رموز التيار الليبرالي حيال الأحكام الدينية، وقد نادى رموز التيار الليبرالي بالتالي:

- المواطنة كبديل للهوية الإسلامية.
- العلمانية الصرفة التي تفصل الدين عن السياسة بصورة كاملة.

⁶⁶ العرب، "الليبراليون في مصر: محاولات استنهاض تيار أنهكه التفكك والعشوائية".

- منح الأفراد حرية الاعتقاد المُطلقة.

- فتح باب الاجتهاد والإصلاح الدينيين أمام الجميع.

غير أن التيار الليبرالي بأحزابه السياسية في مصر لم يستطع عكس أفكاره حيال الدين ويُطبقها إلا في فترة الحكم الملكي، حيث صاغ التيار الليبرالي دستور 1923 الذي بقي، وبالرغم من بعض العثرات المؤقتة، يحكم البلاد حتى اندلاع "ثورة الضباط الأحرار" عام 1952. إذ يعاني التيار الليبرالي المصري في وقتنا الحالي من حالة عزوف مجتمعي عنه مردها إلى الدعاية السياسية السوداء المُحاكاة ضده من قبل الخصوم على أنه "عميل" أو "سمسار" المشاريع الغربية الاستعمارية، وداعٍ إلى الانحلال الأخلاقي ضد التوجه المحافظ العام للشعب المصري، فضلاً عن مواجهته لتضييقات من السلطة المصرية التي ترى في مبادئه خطراً على استقرارها، بالإضافة إلى ارتباطه بشخصيات وليس بحاضنة اجتماعية قادرة على الاقتناع بما يدعو إليه التيار من أفكار، عوضاً عن مُهادنة حزبي الوفد والغد "الليبراليين" لنظام الحكم المصري الحالي الذي يتهمه طيف واسع من الشعب المصري "بالنظام الانقلابي السلطوي"، من خلال الترشح "بشكلٍ صوري" ضد المرشح عبد الفتاح السيسي.

المصادر والمراجع

- أبو السعود، عطيات. الحصاد الفلسفي للقرن العشرين. القاهرة: مؤسسة هنداوي. الطبعة: 1، 2022.
- أخبارك. "عمرو حمزاوي... عن الوصائية وإلغاء حق المواطن في الاختيار". تاريخ الوصول 2 أيار/مايو 2023. <https://akhbarak.net/articles/15393703> عن-الوصائية-وإلغاء-حق-المواطن-في-الاختيار?src=الشروق.
- الأهرام. "رحيل معلم جليل". تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023. <http://www.ahram.org.eg/Archive/2004/4/15/Opin12.htm>
- الأوان. "الاحتقان الطائفي في مصر: الإقصاء الديني في مواجهة المواطنة/عمرو حمزاوي". تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023. <https://2u.pw/QhcSZ82>
- البوابة نيوز. "حزب الوفد.. 100 عام من العمل السياسي". تاريخ الوصول 1 أيار/مايو 2023. <https://www.albawabhnews.com/2624884>
- الجفري، الحبيب علي. "الحرية في السياق السياسي - عمرو حمزاوي - آمنت بالله". YouTube. تاريخ النشر 10 آب/أغسطس 2011. <https://www.youtube.com/watch?v=-ztWH5maLy4&t=283s>
- الجزيرة نت. "عرض كتاب "محنة الدنيا والدين في مصر" لجلال أمين". تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023. <https://www.aljazeera.net/knowledgegate/2013/11/23/> محنة-الدنيا-والدين-في-مصر.
- الحوار المتمدن. "رفاعة رافع الطهطاوي، رائد من رواد عصر النهضة والفكر الليبرالي". تاريخ الوصول 29 نيسان/أبريل 2023. <http://www.m.ahewar.org/s.asp?aid=163131&r=0>
- الحياة. "سعيد النجار علامة ليبرالية في العالم العربي". تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023. <http://www.alhayat.com/article/1204905>

- الخراشي، سليمان بن صالح. حقيقة الليبرالية وموقف الإسلام منها. جدة: مركز التأصيل للدراسات والبحوث. الطبعة: 2، 2008.
- العرب. "الليبراليون في مصر: محاولات استنهاض تيار أنهكه التفكك والعشوائية". تاريخ الوصول 5 أيار/مايو 2023.
- <https://alarab.co.uk>/الليبراليون-في-مصر-محاولات-استنهاض-تيار-أنهكه-التفكك-والعشوائية. الفتلاوي، كوثر رشيد عبيد. "حزب الوفد المصري ودوره في السياسة المصرية حتى ثورة 33 يوليو (تموز) 1952". مجلة جامعة بابل، 4/15، (2008)، 120.
- القدس العربي. "جلال أمين في "محنة الدين والدنيا في مصر": ازدواجية الطبقة الوسطى المصرية وثيقة الصلة بتزييف المدنية". تاريخ الوصول 01 أيار/مايو 2023. <https://cutt.us/uDmpW>.
- المركز العربي للأبحاث ودراسة السياسات. العقد الاجتماعي – جان جاك روسو، ديفيد هيوم، جون لوك. الدوحة: المركز العربي للأبحاث ودراسة السياسات، الطبعة: 1، 2019.
- المصري اليوم. "جلال أمين.. معلومات عن المفكر والعالم الاقتصادي الكبير". تاريخ الوصول 1 أيار/مايو 2023.
- https://www.youtube.com/watch?v=_HSOLMt1ll8.
- الموقع الشخصي لحازم الببلاوي. "وماذا عن دستور 1923؟". تاريخ الوصول 30 نيسان/أبريل 2023. <https://cutt.us/LuaqI>.
- الموسوي، عبد الوهاب محمد جواد. الليبرالية والأزمات. عمان: دار اليازوري العلمية للنشر والتوزيع، الطبعة: 1، 2016.
- المسفر، محمد صالح. "الليبرالية بين العروبة والتبعية (مصر نموذجاً)". مجلة جامعة دمشق 3/24 (2008)، 355.
- الهيئة العامة للاستعلامات. "علي مبارك". تاريخ الوصول 29 نيسان/أبريل 2023. <https://sis.gov.eg/Story/93163?lang=ar>.
- بي بي سي عربي. "مجلس الشعب المصري 2012.. التشكيل والمهام". تاريخ الوصول 5 أيار/مايو 2023. http://www.bbc.com/arabic/middleeast/2012/01/120123_egypt_palt_hani.
- جولولي. "عمرو حمزاوي.. السيرة الذاتية". 02 أيار/مايو 2023. <https://gololy.com/cv>.
- جبور، جورج. العروبة والإسلام في الدساتير العربية. طرابلس: دار جروس. الطبعة: 1، 1995.
- حماد، محمد. قصة الدستور المصري. القاهرة: مكتبة جزيرة الورد، الطبعة: 1، 2011.
- روسو، جان جاك. العقد الاجتماعي. القاهرة: مؤسسة هنداوي، الطبعة: 1، 2022.
- ساقية. "ما هو سبب التعصب الديني المعاصر؟ جلال أمين يجيب". تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023. <https://saqya.com>/ما-هو-سبب-التعصب-الديني-المعاصر؟-جلال-أ.
- سي أن أن العربية. "عمرو حمزاوي في مقال عن الديمقراطية في مصر.. "عن أوهام أربعة..". تاريخ الوصول 02 أيار/مايو 2023.
- <https://arabic.cnn.com/middleeast/2015/01/31/opinion-hamzawi-pillars-illusion>.
- سيسي، صلاح الدين. ثقافة الدستور المصري وموضوعاته. القاهرة: دار الفكر العربي، الطبعة: 1، 2008.

- Al-Awān. "al-ihtiḳān al-ṭā'ifi fi Mişr: al'qşā' al-dīnī fi muwājahat al-muwāṭānah/'Amr Ḥamzāwī". Tārīkh al-wuşūl 02 Ayyār / Māyū 2023. <https://2u.pw/QhcSZ82>.
- Al-Bawwābah nywz. "Ḥizb al-Wafd 100 'ām min al-'amal al-siyāsī". Tārīkh al-wuşūl 1 Ayyār/Māyū 2023. <https://www.albawabhnews.com/2624884>.
- Al-Fatlāwī, Kawthar Rashīd 'Ubayd. "Ḥizb al-Wafd al-Mişrī wa-dawruhu fi al-siyāsah al-Mişriyah ḥattā Thawrat 33 Yūliyū (Tammūz) 1952". Majallat Jāmi'at Bābil, 15/4, (2008), 120.
- Al-Ḥiwār al-Mutamaddin. "Rifā'ah Rāfi' al-Ṭaḥṭāwī, Rā'id min Rūwād 'aşr al- Nahḍah wa-al-fikr al-librālī". Tārīkh al-wuşūl 29 Nīsān/Abrīl 2023. <http://www.m.ahewar.org/s.asp?aid=163131&r=0>.
- Al-Ḥayat. "Sa'īd al-Najjār 'allāmat librālīyah fi al-'ālam al-'Arabī". Tārīkh al- wuşūl 02 Ayyār/Māyū 2023. <http://www.alhayat.com/article/1204905>.
- Al-Hay'ah al-'Āmmah lil-Isti'lāmāt. "Alī Mubārak". Tārīkh al-wuşūl 29 Nīsān/Abrīl 2023. <https://sis.gov.eg/Story/93163?lang=ar>.
- Al-Jazeera Net. "Arḍ Kitāb" Miḥnat al-Dunyā wa-al-dīn fi Mişr "li-Jalāl Amīn. Tārīkh al-wuşūl 02 Ayyār/Māyū 2023. <https://www.aljazeera.net/knowledgegate/2013/11/23-محنة-الدين-والدين-في-مصر>.
- Al-Jifri, al-Ḥabīb 'Alī. "al-ḥurriyah fi al-siyāq al-siyāsī - 'Amr Ḥamzāwī-āmnt billāh". YouTube. Tārīkh al-Nashr 10 Āb / Aghuštus 2011. <https://www.youtube.com/watch?v=ztWH5maLy4&t=283s>.
- Al-Kharāshī, Sulaymān ibn Şāliḥ. Ḥaḳīqat al-librālīyah wa-mawqif al-Islām minhā. Cidde: Markaz al-ta'şil lil-Dirāsāt wa-al-Buḥūth. 2. Basım, y.y. 2008.
- Al-Markaz al-'Arabī li-Abḥāth wa-dirāsāt al-Siyāsāt. al-'Iqd al-ijtimā'ī - Jean Jacques Roussau, David Hume, Johne Locke. Doha: al-Markaz al- 'Arabī lil-Abḥāth wa-dirāsāt al-Siyāsāt, 1. Basım, y.y. 2019.
- Al-Mişrī al-yawm. "Galal Amīn.. Ma'lūmāt 'an al-mufakkir wa-al-'ālam al-iḳtişādī al-kabīr". Tārīkh al-wuşūl 1 Ayyār/Māyū 2023 https://www.youtube.com/watch?v=_HSOLMt1l18.
- Al-Mawqī' al-shakhşī li-Ḥāzim al-Biblāwī. "wa-mādhā 'an Dustūr 1923?". Tārīkh al-wuşūl 30 Nīsān/Abrīl 2023. <https://cutt.us/LuaqI>.
- Al-Mūsawī, 'Abd al-Wahhāb Muḥammad Jawād. Al-librālīyah wa-al-azamāt. Amman: Dār al-Yāzūrī al-'İlmīyah lil-Nashr wa-al-Tawzī', 1. Basım, y.y. 2016.
- Al-Musfir, Muḥammad Şāliḥ. "al-librālīyah bayna al-'Urūbah wa-al-taba'iyah (Mişr namūdhan)". Majallat Jāmi'at Dimashq, 24/3 (2008), 355.
- Al-Quds al-'Arabī. "Jalāl Amīn fi" Miḥnat al-Dīn wa-al-dunyā fi Mişr ": izdiwājīyat al-ṭabaqah al-Wuṣṭā al-Mişriyah wathīqah al-şilah btzyyf al-madanīyah". Tārīkh al-wuşūl 01 Ayyār/Māyū 2023. <https://cutt.us/uDmpW>.
- BBC Arabic. "Majlis al-Sha'b al-Mişrī 2012.. al-tashkīl wa-al-mahāmm". Tārīkh al-wuşūl 5 Ayyār/Māyū 2023. http://www.bbc.com/arabic/middleeast/2012/01/120123_egypt_palt_hani.
- CNN Arabic. "Amr Ḥamzāwī fi maqāl 'an al-Dīmuqrāṭīyah fi Mişr .." 'an awhām arba'at .. ". Tārīkh al-wuşūl 02 Ayyār/Māyū 2023. <https://arabic.cnn.com/middleeast/2015/01/31/opinion-hamzawi-pillars-illusion>.
- Civicegypt. "Aḥmad Luṭfi al-Sayyid wa-man ayn nabda'?" Tārīkh al-wuşūl 30 Nīsān/Abrīl 2023. <http://www.civicegypt.org/?p=4344>.
- Gology. "Amr Ḥamzāwī.. al-sīrah al-dhātīyah". 02 Ayyār/Māyū 2023. <https://gololy.com/cv-عمرو-حمزاوي>.
- Ḥammād, Muḥammad. ḳişşat al-Dustūr al-Mişrī. Kahire: Maktabat Jazīrat al-Ward, 1. Basım, y.y. 2011.

- Heykel, Muhammed Huseyn. Mudhakkirāt fī al-siyāsah al-Miṣriyah – al-juz' al-Awwal. Kahire: Maktabat al-Ma'ārif, 1. Basım, y.y. 1993.
- Jabbūr, Jūrj. al-'Urūbah wa-al-Islām fī al-dasātīr al-'Arabīyah. Trablus: Dār Jarrūs. 1. Basım, y.y. 1995.
- Laylah, 'Alī. al-mujtama' al-madanī al-'Arabī: Qaḍāyā al-muwāṭanah wa-ḥuqūq al-insān. Kahire: Maktabat al-Anjlū al-Miṣriyah, 1. Basım, y.y. 2013.
- Locke, John. al-Ḥukūmah al-madanīyah. Bayrut: Al-Lajnah al-Dawliyah li-tarjamat al-Rawā'i', 1. Basım, y.y. 1994.
- Mant, Pierre. al-tārīkh al-fikrī llybrālyh. brynstwn: Maṭba'at Jāmi'at brynstwn, 1. Basım, y.y. 2019.
- Masress. "Tārīkh Ḥizb al-Wafd". Tārīkh al-wuṣūl 30 Nīsān/Abrīl 2023. <https://www.masress.com/elfagr/2562121>.
- Masress. "Amr Ḥamzāwī: al-dawlah "al-madanīyah" laysa ma'nāhā al-dawlah "ghayr al-dīniyah"!". Tārīkh al-wuṣūl 02 Ayyār/Māyū 2023. <https://www.masress.com/shabab/5740>.
- Majallat al-siyāsah al-Dawliyah. "Miṣr namūdhajan : Li-mādhā akhfq al-Tayyār al-librālī fī al-Miṣr al-'Arabīyah?". Tārīkh al-wuṣūl 5 Ayyār/Māyū 2023. <http://www.siyassa.org/News/2409.aspx>.
- Rousseau, Jean Jacques. Al-'Iqd al-ijtimā'i. Kahire: Mu'assasat Hindāwī, 1. Basım, y.y. 2022.
- Saqya. "mā huwa sabab al-ta'aṣṣub al-dīnī almu'aṣr? Jalāl Amīn yujību". Tārīkh al-wuṣūl 02 Ayyār/Māyū 2023. <https://saqya.com/أ-ال-المعاصر-؟-جلال-أ/>.
- Sīsī, Ṣalāḥ al-Dīn. Thaqāfat al-Dustūr al-Miṣrī wa-mawḍū'ātuh. Kahire: Dār al-Fikr al-'Arabī, 1. Basım, y.y. 2008.
- Shalabī, Ibrāhīm. fī bahw al-Karnak.. Muḥākamat ra'īs. Kahire: Dār Nahḍat Miṣr lil-Nashr, 1. Basım, y.y. 2013.
- Ṣaaid al-Fawā'id. "murāja'at Kitāb" Kayfa tasallalat al-librālīyah ilā al-'ālam al-Islāmī? ". Tārīkh al-wuṣūl 29 Nīsān/Abrīl 2023. <http://www.saaid.net/Warathah/Alkharashy/mm/28.htm>.
- Ṣaḥīfat al-ra'y. "nā'ib Miṣrī yarfā'u Adhān al-'aṣr athnā' jalsat Majlis al-Sha'b". YouTube. Tārīkh al-Nashr 8 Shubāṭ/Fabrāyir 2012. https://www.youtube.com/watch?v=in3q_mWOILI.
- Veto. "Fawz" al-Wafd "bi-awwal Intikhābāt barlamāniyah 'ām 1924". Tārīkh al-wuṣūl 01 Ayyār/Māyū 2023. <https://www.vetogate.com/1996180>.