

مدينة رواية لا مدينة فقه وعمل متوارث:

دراسة في أثر أنس بن مالك رضي الله عنه الحديثي والفقه في البصرة

Medinetu rivayetun lâ medinete fıkhin ve amelin mütevâris:

Dirâsetun fı eser-i Enes İbn Mâlik radiyallahu anhu el-hadîsi ve'l-fakihî fı'l-Basra

Fıkıh ve Amel-i Mütevâresin Olmadığı Bir Rivayet Şehri:

Enes b. Malik'in (r.a) Basra'daki Hadis ve Fıkıh İlmi Açısından Tesiri Üzerine Bir Araştırma

City of Transmission, Not city of Jurisprudence and Inherited Actions:

A Study of Anas Ibn Malik's Hadith and jurisprudence legacy in Basra

### Ahmad SNOBER

Dr. Öğr. Üyesi, İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi,

İlahiyat Fakültesi, Temel İslam Bilimleri Bölümü.

Assistant Professor, İstanbul 29 Mayıs University,

Faculty of Theology, Department of Basic Islamic Studies.

Istanbul / TURKEY

asnobar@29mayis.edu.tr

ORCID: 0000-0003-1881-3598

DOI: 10.47424/tasavvur.746770

### Makale Bilgisi | Article Information

**Makale Türü / Article Type:** Araştırma Makalesi / Research Article

**Geliş Tarihi / Date Received:** 01 Haziran / June 2020

**Kabul Tarihi / Date Accepted:** 10 Aralık / December 2020

**Yayın Tarihi / Date Published:** 31 Aralık / December 2020

**Yayın Sezonu / Pub Date Season:** Aralık / December

**Atıf / Citation:** Snobar, Ahmad. "Medinetu rivayetun lâ medinete fıkhin ve amelin mütevâris: Dirâsetun fı eser-i Enes İbn Mâlik radiyallahu anhu el-hadîsi ve'l-fakihî fı'l-Basra". *Tasavvur: Tekirdağ İlahiyat Dergisi* 6/2 (Aralık 2020): 1491-1544.

**İntihal:** Bu makale, ithenticate yazılımınca taranmıştır. İntihal tespit edilmemiştir.

**Plagiarism:** This article has been scanned by iThenticate. No plagiarism detected.

web: <http://dergipark.gov.tr/tasavvur> | <mailto:ilahiyatdergi@nku.edu.tr>

**Copyright** © Published by Tekirdağ Namık Kemal Üniversitesi,

İlahiyat Fakültesi / Tekirdag Namık Kemal University, Faculty of

Theology, Tekirdag, 59100 Turkey.

CC BY-NC-ND 4.0



## ملخص

تصف هذه الدراسة الحركة الحديثية والفقهية في مدينة البصرة في النصف الثاني من القرن الأول، وتتخصص في أثر الصحابي الجليل أنس بن مالك رضي الله عنه في البصرة، كونه أشهر الصحابة الذين عاشوا فيها في تلك الحقبة وأجلهم وأطولهم صحبة للنبي صلى الله عليه وسلم، محللة كثيرا من الروايات المتعلقة به ومركزة على العلاقات العلمية بينه وبين الصحابة الآخرين والتابعين فيها وفي غيرها من الأمصار.

وتوضح الدراسة مظاهر قوة الحركة الحديثية وضعف الحركة الفقهية في تلك الحقبة في البصرة، فتدرس أثر أنس في طلابه، وهل تخرّج به الفقهاء أم المحدثون، وتدرس علاقاته بالتابعين ورحلاتهم إليه، وأخذ الفقهاء منهم من الأمصار الأخرى عنه، وشخصيته الفقهية من خلال مصنف ابن أبي شيبة وغير ذلك، لتخلص إلى أن الملكة الفقهية عنده لم تكن على الدرجة ذاتها التي تظهر في شخصية ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما، وتخلص كذلك إلى أن البصرة لم تكن مدينة فقهية تعني بالعمل المتوارث المنقول من طبقة فقهاء الصحابة إلى فقهاء التابعين كحال مدينتي المدينة والكوفة، ولكنها كانت مدينة تُعنى برواية الأحاديث ونشرها والعمل بما فيها بفضل الصحابي الجليل المكثّر من الرواية أنس بن مالك رضي الله عنه، إلا أن نشر تلك الأحاديث لم يصاحبه حركة فقهية تضاهي حركة ابن عباس في مكة في الحقبة ذاتها، فتأخرت البصرة فقهيًا في جيل الصحابة ونشطت حديثيًا، فحق أن يُطلق عليها إنها مدينة رواية لا مدينة فقه وعمل متوارث.

**الكلمات المفتاحية:** البصرة، القرن الأول الهجري، الحديث، الفقه، الرواية، أنس بن

مالك.

## Abstract

This paper describes the hadith and jurisprudence movements in the city of Basra in the second half of the first Hijri century and focuses on the effect of the great companion Anas ibn Malik in Basra. Anas was one of the most prominent companions during this period and was notable for his lengthy relationship with the Prophet (Allah bless him and give him peace). This study focuses on analyzing many narrations related to him and the scholarly relationship between him and other companions and the *tabieen* in Basra and other cities.

Furthermore, this paper aims to show the manifestations of the strength of the hadith movement and the weakness of the jurisprudence movement and focuses on Anas' impact on his students and whether the students who graduated from his "school" were jurists or hadith narrators. It also studies his relationship with the *tabieen*, their trips to him, and the study of the jurists of the *tabieen* from other cities, and Anas' jurisprudential character (from Musannaf ibn abi Shaybah) etc...

In conclusion, Anas' mastery of Fiqh was not like Ibn Abbas or Ibn Umar. In addition, Basra was not a jurisprudential city concerned with inherited actions transmitted from the great jurists of the Sahaba to the great jurists of the *tabieen* as occurred in Madina and Kufa. However, Kufa was a city concerned with hadith transmission due to the great companion Anas ibn Malik. Despite his profuse transmission of hadith, he didn't create a jurisprudential movement as did Ibn Abbas in Makka during the same period. Basra did not distinguish itself in jurisprudence during the period of the Sahaba but was very active in hadith so we can say it is a city of hadith transmission not city of jurisprudence and inherited actions.

**Keywords:** al-Basra, first hijri century, al-Hadith, al-Fiqh, narrations, Anas ibn Malik

## Öz

Bu çalışma hicrî birinci asrın ikinci yarısında Basra'da hadis ve fıkıh sahasındaki ilmî hareketliliği konu edinir. İlgili dönemde, orada yaşayan sahâbenin en meşhuru ve Hz. Peygamber'le en uzun süre birlikteliğe sahip olması hasebiyle, Enes b. Mâlik'in (r.a.) Basra'daki etkisi özel olarak ele alınır. Bu amaçla Enes b. Mâlik'le ilgili birçok rivayet tahlil edilir ve onun hem Basra'da hem de diğer şehirlerde yaşayan sahâbe ve tâbiûnla arasındaki ilmî ilişkileri üzerinde durulur.

Çalışma mezkûr zaman diliminde Basra'da hadis faaliyetlerinin fazla, fıkıh faaliyetlerinin ise az olduğunun tezahürlerini gösterir. Enes'in öğrencileri üzerindeki etkisi; öğrencilerinin fakih mi yoksa muhaddis mi olduğu araştırılır. Enes'in tabiûnla ilişkileri, kendisine yapılan rihleler, başka şehirlerde yaşayan fakih tabiûnun ondan rivayeti, İbn Ebî Şeybe'nin *Musannef*'i çerçevesinde onun fikhî şahsiyeti ve başka meseleler incelenir. Böylece onun fikhî melekesinin İbn Abbas ve İbn Ömer'le aynı derecede olmadığı ve benzer şekilde Basra'nın sahâbenin fakihlerinden tabiûnun fakihlerine nakledilen "amel-i mütevâres"e önem veren Medine ve Kufe gibi bir fıkıh şehri olmadığı sonucuna ulaşılır. Basra, müksirûndan olan sahabî Enes b. Malik sayesinde hadislerin rivayetine, yayılmasına ve onlarla amel edilmesine önem verilen bir şehirdi. Ancak bu hadislerin yayılması aynı dönemde Mekke'de İbn Abbas'ın faaliyetleri ile kıyaslanabilecek bir fikhî faaliyeti de beraberinde getirmedir. Dolayısıyla Basra sahabe döneminde fıkıh ilmî açısından geri kalırken hadis sahasında hareketliydi. Bu nedenle ona fıkıh ve "amel-i mütevâres" değil rivayet şehri denilmesini hak etmektedir.

**Anahtar kelimeler:** Basra, hicri I. asır, hadis, fıkıh, rivayet, Enes b. Malik.

## مقدمة

تُعنى هذه الدراسة بمدينة من أهم المدن الإسلامية في القرن الأول الهجري، وهي مدينة البصرة التي أسست مبكراً في خلافة عمر رضي الله عنه، ونشطت في الفتوحات والجهاد آنذاك، وتتخصص هذه الدراسة في الحركة الحديثية والفقهية في النصف الثاني من القرن الأول، مقتصرة

على نشاط الصحابي الجليل أنس بن مالك رضي الله عنه فيها، لتحاول الإجابة عن أثره في طلابه وفي البصرة عموماً، هل كان أثراً يقارب آثار الصحابة في الأمصار الأخرى مثل أثر قرينه عبد الله بن عباس الذي أسس مدرسة فقهية حديثة قوية في مكة وقت إقامته في الحجاز بين عامي 40 و 68 أم إن نشاطه كان متوجهاً إلى التربية ورواية الأحاديث دون تأسيس مدرسة فقهية خاصة؟

وتحاول الدراسة في تتبع ذلك أن لا تقتصر على الوصف الموثق في كتب الرجال والتراجم، بل تتعمق في العلاقات العلمية بين أنس رضي الله عنه والصحابة الآخرين من جهة، وبينه وبين التابعين من جهة أخرى، فتدرس علاقات التابعين معه في البصرة من حيث حجم رواياتهم عنه، ومن حيث تفقههم به وتلقيهم عنه، ثم تحاول التعرف على مصدر علم الفقهاء من طلاب أنس رضي الله عنه، هل كان بفضل تفقههم على أنس نفسه أم أنه كان من خارج البصرة؟

وتُعنى الدراسة بعلاقات التابعين من خارج البصرة بأنس رضي الله عنه، فتحاول التعرف على من رحل إليه في البصرة أو من أخذ عنه من خارج البصريين، وتدقق في جميع الروايات الموثقة في كتب الرواية لتتحقق من ذلك كله، وتظهر نشاط الرحلة من خارج البصرة إليها.

وتضيف إلى ذلك جملة أمور لتحاول فهم الأثر الحديثي والفقهية في البصرة على يد الصحابة رضوان الله عليهم، فتدرس شخصية أنس رضي الله عنه العلمية من خلال موضوعات أحاديثه الموقوفة والمرفوعة، وتقارن ذلك بأقرانه من الصحابة الصغار أمثال ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما، ثم إنهما تركز على المقولات المتعلقة بالمفتين من الصحابة والتابعين في البصرة في ذلك الوقت وأهميتها في فهم الواقع الفقهي، لتنتهي بتحليل بعض المسائل العلمية التي خالف فيها أهل البصرة غيرهم من الأمصار متتبعاً أسباب الخلاف ومآلاتها.

كل ذلك خروجاً من الطريقة السائدة في الأبحاث عن تاريخ العلم في الأمصار الإسلامية التي تقتصر الوصف الموثوث في كتب التواريخ والتراجم، مما لا يعطي صورة واضحة دقيقة عن الحركة العلمية فيها.

وبفضل هذه المنهجية فإن الدراسة تتجه إلى القول بأن أثر أنس بن مالك رضي الله عنه في البصرة كان منصباً على التحديث والرواية والتربية أكثر من التفقيه إذا ما قارناه بطريقة ابن عباس في مكة، أو بمنهجية ابن مسعود في الكوفة.

وغاية الدراسة من هذا كله: التدقيق الزائد في فهم الحركة الحديثية والفقهية في الأمصار الإسلامية في العصور المبكرة، والنصف الثاني من القرن الأول في البصرة وأثر الصحابة رضوان الله عليه فيه في غاية الأهمية لذلك الفهم الشامل، فضلاً عن أن الحركة الحديثية والفقهية في القرن الثاني لا تُفهم دون التعمق في إدراك تلك الحقبة، فهي حقبة تأسيسية مركزية، ولعل من أهم أحداث القرن الثاني الهجري: نشأة المدارس الفقهية الكبرى، وهي ترتبط ارتباطاً وثيقاً بتطور الحديث والفقه في الأمصار الإسلامية، ومن هنا نلاحظ عدم وجود مدرسة فقهية تخرج من رحم الحركة العلمية في البصرة خلافاً لمذهب مالك في المدينة وأبي حنيفة وسفيان في الكوفة.

وكذلك فإن هذه الدراسة تكمل دراسة أستاذنا الدكتور عبد المجيد محمود في كتابه القيم «الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث الهجري» إذ إنه درس المكثرين من الصحابة باستثناء أنس رضي الله عنه، وخرج بنتائج متميزة في التفريق بين مناهج الصحابة في

التعامل مع ظواهر الأحاديث أو النظر التعليلي فيها<sup>1</sup>، وهذه الدراسة تعطي صورة واضحة أيضا عن أنس رضي الله عنه في البصرة فتصبح الصورة العامة أوضح وأشمل.

وقد جاءت في تمهيد ومبحثين:

تطرق التمهيد إلى ربط الحركة الحديثية والفقهية في النصف الثاني بما استقر في البصرة في النصف الأول من ذلك القرن، مع التعريف العام بأنس رضي الله عنه وجهوده.

وركز المبحث الأول على دراسة مظاهر النشاط الحديثي الفقهي في البصرة في النصف الثاني من القرن الأول على يد أنس بن مالك رضي الله عنه.

أما المبحث الثاني فقد تعرض إلى تحليل أسباب عدم قيام مدرسة فقهية تعنى بالعمل المتوارث في النصف الثاني من القرن الأول الهجري.

**تمهيد: الحركة الحديثية والعلمية في البصرة في طبقة الصحابة في النصف الثاني من القرن الأول:**

انتهى النصف الأول من القرن الأول بوفاة كبار الصحابة الذين أوفدهم عمر رضي الله عنه إلى البصرة ليفقهوا أهلها، وكان جمعا يضم أبا موسى الأشعري وعمران بن حصين وعبد الله بن المغفل وغيرهم، إلا أن تأثيرهم العلمي القوي لم يظهر فيها ولم يضاء تأثير ابن مسعود في الكوفة كما فصلت في دراسة أخرى، إذ لم يتخرج على أيديهم طبقة قوية من التابعين تقارب الطبقة

<sup>1</sup> انظر: عبد المجيد محمود، الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث الهجري، مكتبة الخانجي، مصر، 1399، 1979، ص 140-184، وانظر ص 146 حيث استثنى أنس رضي الله عنه.

المتينة من كبار التابعين في الكوفة، ولم يورثوا بها عملاً يعتد به أبناء مدينة البصرة اعتداد الكوفيين بعملهم المتوارث من جيل ابن مسعود.

لكن تغيراً واضحاً حدث في البصرة في النصف الثاني من القرن الأول، وهو ما اضطلع به أنس بن مالك رضي الله عنه من جهود حديثة روائية كثيرة، فقد انتشرت رواية الأحاديث في البصرة في تلك الحقبة على يده، وأنشأ جيلاً من حفاظ المحدثين من صغار التابعين كان لهم أثر كبير في الحركة الحديثية في القرن الثاني، لكن أثره الفقهي لم يواز أثره الحديثي فيها، فلم يؤسس فيها مدرسة علمية قوية بين التابعين تضاهي مدرسة قرينه في السن عبد الله بن عباس رضي الله عنه الذي ملأ مكة علماً وتعليماً وفقهاً وأنشأ بها طبقة متينة من التابعين.

وقد كان لصحبة أنس رضي الله عنه الطويلة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير أكبر الأثر في نشر تلك الأحاديث وفي كثرة الرواية عنه، فقد روى أصحابه عنه أكثر من ألفي حديث، ولا غرابة، فقد خدم النبي صلى الله عليه وسلم حوالي عشر سنوات، وفي كثير من الروايات تظهر محبة النبي صلى الله عليه وسلم له، فقد نال دعوات وبركات كثيرة من النبي صلى الله عليه وسلم، فمن ذلك ما جاء عنه عن أمه أم سليم أنها قالت: يا رسول الله، أنس خادمك، ادع الله له، قال: «اللهم أكثر ماله، وولده، وبارك له فيما أعطيته» وقد بارك الله له في ماله وفي ولده، فكان من أكثر الصحابة مالاً وولداً رضي الله عنه.<sup>2</sup>

<sup>2</sup> البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، الجامع المسند الصحيح، ط2، 1 مجلد، دار السلام، الرياض، 1999م، برقم (6344)، ومسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ)، الصحيح، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، برقم (2480).



واشتهر أنس رضي الله عنه بالعبادة والصلاح والتقوى بين الصحابة، فقد جاء عن ثابت تلميذه: صحبت أنس بن مالك أربعين سنة ما رأيت أعبد منه!<sup>3</sup>

لكن ذلك كله كان أمراً غير أمر تأسيس مجموعة علمية محيطة يكون همها الفقه والتفقه والعلم والتعليم، ولا يُنقص هذا من مقداره وفضله شيئاً، فإن أنسا رضي الله عنه جليل القدر جليل الصحبة للنبي صلى الله عليه وسلم جليل في نظر الصحابة والتابعين، لكن أمر الفقه والفتوى مختلف عن أمر الرواية وكثرتها، ومن هنا جاءت المقولة الهامة لابن القيم الجوزية، القائلة إن أبا «هريرة وعبد الله بن عمر أحفظ الصحابة للحديث وأكثرهم رواية له، وكان الصديق وعمر وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت أفقه منهما، بل عبد الله بن عباس أيضاً أفقه منهما»<sup>4</sup>،

<sup>3</sup> البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، التاريخ الكبير، دار المعارف العثمانية \_ حيدر آباد، د.ت. 160/2.

<sup>4</sup> ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ)، إعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1411هـ - 1991م، 264/1، وأسجل هنا تحفظي على نظرة ابن القيم لفقه ابن عمر رضي الله عنه، ذلك أنني أميل إلى أن ابن عمر كان من فقهاء الصحابة المعروفين ولم يكن يغلب رواية الحديث على الفقه، لكنه لم يكن جريفاً في الفتوى جرأة ابن عباس، كما فصل في ذلك الدكتور عبد المجيد محمود في كتابه «الاتجاهات الفقهية عند المحدثين» 140-184، وإن كان أميل إلى أن ابن عمر أقرب إلى أبي هريرة من ابن عباس، ولعل قول الشعبي «كان ابن عمر جيد الحديث ولم يكن جيد الفقه» يُحمل على تلك الجرأة، فقد قال عمرو بن دينار: «كان ابن عمر يعد من فقهاء الأحداث». انظر النقلين عند ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت168هـ)، الطبقات الكبرى، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة: الأولى، 1968هـ، 373/2، والنصوص في أن ابن عمر كان من فقهاء المدينة كثيرة، منها بعض مقولات الإمام مالك مثل: «كان إمام الناس عندنا بعد عمر زيد بن ثابت، وكان إمام الناس عندنا بعد زيد بن ثابت عبد الله بن عمر رضي الله عنهم» وقوله: قد أقام ابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستين سنة يفتي الناس في الموسم وغير ذلك، قال مالك: وكان ابن عمر من أئمة الدين رضي الله عنه. انظر: البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الحُسَيْنِيُّ جردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت458هـ)، المدخل إلى السنن الكبرى، (تحقيق: محمد ضياء الرحمن الأعظمي)، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت، ص149-151. وفي تاريخ دمشق لابن عساكر 164/31 أن مالك بن أنس كان يحدث أن ابن شهاب قال له لا تعدلن برأي ابن عمر لأنه أقام ستين سنة بعد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فلم يخف عليه شيء من أمر رسول اله (صلى الله عليه وسلم) ولا أصحابه، وفيه 166/31: يحيى بن يحيى يقول قلت لمالك بن أنس أليس قد سمعت المشايخ يقولون من أخذ بقول ابن عمر لم يدع من

فلا تلازم بين الفقه وكثرة الرواية والحفظ، وإنما أوكد ذلك لئلا يُظن بما أذكره من أدلة على أن جانب الفقه عند أنس رضي الله عنه لم يكن على الحال التي كانت عند ابن عباس مثلاً = فيه أي تقليل من قدر أنس وفضله ومكانته، فإنه كان من أجل محي النبي صلى الله عليه وسلم، ولكن قضية الرواية والمحبة تختلف من قضية الفقه والتفقه.

وقد جاءت نصوص هامة لبعض متقدمي الحنفية لتؤكد الفرق بين عدالة الصحابة وضبطه للرواية وبين فقهه وعلمه، ففرقوا بين قسمين من الصحابة: «من كان معروفاً بالفقه والرأي في الاجتهاد ومن كان معروفاً بالعدالة وحسن الضبط والحفظ ولكنه قليل الفقه» ومثلوا على القسم الأول بالخلفاء الراشدين وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر ومعاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري وعائشة وغيرهم، وعلى القسم الثاني بأبي هريرة وأنس بن مالك رضي الله عنهما<sup>5</sup>، بل قرر بعضهم فوق ذلك أن منزلة أبي هريرة في الفقه أعلى من منزلة أنس رضي الله عنه كما نجده في نصوص البزودي والسرخسي والعلاء البخاري<sup>6</sup>.

---

الإستقصاء شيئاً قال نعم، انظر: ابن عساکر، علي بن الحسن الدمشقي، (571هـ)، تاريخ مدينة دمشق، دراسة وتحقيق: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة: الأولى، 1418هـ. وقد ذكره النسائي، أحمد بن شعيب (ت303هـ) في «تسمية فقهاء الأمصار من الصحابة فمن بعدهم»، مطبوع ضمن: مجموعة رسائل في علوم الحديث، تحقيق: صبحي السامرائي، المكتبة السلفية، المدينة، ط1، 1969م. ص7. في فقهاء أهل المدينة، والمسألة مما يحتاج إلى دراسة وتفصيل وبحث.

<sup>5</sup> انظر الشاشي، أبو علي الشاشي (344هـ)، أصول الشاشي، دار الكتاب العربي، بيروت، 1982، ص275، والبزودي، فخر الإسلام علي بن محمد (ت482هـ)، أصول البزودي (كنز الوصول إلى معرفة الأصول)، (تحقيق: سائد بكداش)، الطبعة الأولى، دار السراج، المدينة المنورة، 2014، ص368-369، والسرخسي، أبو بكر محمد بن أحمد (ت490هـ) أصول السرخسي، (تحقيق: أبو الوفا الأفغاني) لجنة إحياء المعارف النعمانية، 339-338/1، وعلاء الدين البخاري، عبد العزيز بن أحمد بن محمد (ت730هـ) كشف الأسرار شرح أصول البزودي، دار الكتاب الإسلامي، 379/2.

وانظر تفصيلاً متميزاً لانتجاهات الحنفية في التعامل مع خير الصحابي غير المشهور بالفقه عند عصام عيدو، المعيار الحنفي لنقد الحديث، دور أصول الشريعة ومفهوم الكلي والجزئي، مجلة كلية العلوم الإسلامية، جامعة السلطان محمد الفاتح الوقفية، العدد 1،

## 1. مظاهر النشاط الحديثي دون النشاط الفقهي في البصرة في النصف الثاني من القرن

الأول على يد أنس بن مالك رضي الله عنه:

يظهر أن أنسا رضي الله عنه أنشأ جيلا قويا من التابعين الذين يروون عنه الحديث وينشرونه ويعملون بما فيه، لكن لم يؤثر في حلقة فقهية حوله، ويتجلى هذا من جملة أمور:

أولا: أن تأثيره في أصحابه انصب إلى رواية الحديث دون التخرج في الفقه عموماً:

ويظهر هذا من علاقة طلابه به، فقد روى عنه طلابه مئات الأحاديث، فأكثر أصحابه رواية عنه: قتادة بن دعامة السدوسي (314 رواية) فحميد الطويل (261 رواية) فثابت البناني (238 رواية) فالزهري (98 رواية) فعبد العزيز بن صهيب (81 رواية) فإسحاق بن عبد الله (57 رواية) فالحسن البصري (21 رواية) فالشعبي (20 رواية) فابن سيرين وأبي قلابة (19 رواية) ثم يحيى بن سعيد الأنصاري (12 رواية) كما استخلصت ذلك من «تحفة الأشراف»، وهو ما يوافق كلام أئمة النقد فقد قال أبو حاتم الرازي: أثبت أصحاب أنس: الزهري ثم قتادة ثم ثابت البناني<sup>7</sup>.

يناير 2020، ص142-172، حيث ميز بين اتجاهين هامين في التعامل مع خبر الصحابي الذي لا يعرف بالفقه، اتجاه الكرخي

ومن تبعه، واتجاه عيسى بن أبان ومن تبعه.

وانظر بعض المقولات الخاصة بأنس رضي الله عنه أيضا عند الكوثري في النكت الطريفة، وانظر المناقشات الهامة التي أوردها حمزة البكري بين الكوثري والمعلمي اليماني بهذا الخصوص، مع تحرير لرأي الكوثري ونقولته عن أبي حنيفة، انظر: حمزة البكري، التعليقات على النكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة للكوثري، الطبعة الأولى، دار الفتح، الأردن، 2015م.

<sup>6</sup> انظر: البزدوي، أصول البزدوي، ص370، والسرخسي، أصول السرخسي، 342/1، وعبد العزيز البخاري، كشف الأستار 380/2.

<sup>7</sup> انظر: ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد الرازي، (ت327هـ)، الجرح والتعديل، تحقيق: المعلمي اليماني، مطبعة مجلس دائرة المعارف، الهند. 449/2.

وأكثر من لازمه كان ثابتًا البناي (ت127هـ) إذ صحبه أربعين سنة، ومع ذلك لم يكن من فقهاء التابعين المعروفين، بل كان محدثًا حافظًا ثقةً جليلاً، واشتهر بالعبادة والصلاح، وقيل فيه: من أراد أن ينظر إلى أعبد أهل زمانه، فليُنظر إلى ثابت البناي، فما أدركنا الذي هو أعبد منه<sup>8</sup>. واشتهر أيضًا بالوعظ، فكان من القصاص، ولذلك جاء فيه قول تلميذه حماد بن سلمة: كنت أسمع أن القصاص لا يحفظون الحديث، فكنت أقلب الأحاديث على ثابت أجعل أنسًا لابن أبي ليلي وبالعكس، أشوشها عليه، فيجيء بها على الاستواء<sup>9</sup>. ووصفه ابن عدي بقوله: "هو من تابعي أهل البصرة، وزهادهم، ومحدثيهم"<sup>10</sup>.

وكذلك كان حميد الطويل (ت143هـ) وإن لم يلزم أنسًا لزوم ثابت<sup>11</sup>، لكنه لم يشتهر بالفقه كما يلحظ من ترجمته<sup>12</sup>، وكذلك عبد العزيز بن صهيب، ليس في ترجمته ما يدل على اهتمام وعناية بالفقه، وهو من المكثرين عن أنس رضي الله عنه<sup>13</sup>.

<sup>8</sup> الذهبي، محمد بن أحمد (ت748هـ)، سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1401هـ، 1981م، 224/5.

<sup>9</sup> الذهبي، السير 222/5.

<sup>10</sup> الذهبي، السير 222/5.

<sup>11</sup> ذكر النقاد في ترجمة حميد أنه كان يدلّس عن أنس في أحاديث سمعها من ثابت، انظر: ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، تهذيب التهذيب، مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة: الأولى، 1326هـ. 40/3.

<sup>12</sup> السير (163/6).

<sup>13</sup> انظر: المزني، يوسف بن عبد الرحمن (ت742هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1403هـ، 1983م، 147/18.

فهؤلاء الثلاثة من خواص أنس رضي الله عنه إلا أنهم لم يكونوا من فقهاء التابعين، وكان أنسا رضي الله عنه أثمر فيهم العبادة والصلاح والتقوى ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيم شعائر الإسلام، إلا أنه لم يكن من كبار فقهاء الصحابة فلم تتخرج به طبقة فقهية.

وأما الزهري وفتادة ففقيهان إلا أنه يمكن القول: إن المصدر الأساسي في علمهما وفقهما كان من خارج البصرة لا من داخلها، والأمر في الزهري واضح، فهو مدني ولم ينزل البصرة، وإن قيل فيه إنه من أوثق من يروي عن أنس إلا أنه لم يلقه إلا بدمشق الشام مدة ليست بالطويلة، وهناك سمع منه أحاديث كثيرة، وقد كان ذلك اللقاء عام 86هـ إبان سفر أنس رضي الله عنه إلى الوليد ليشكو الحجاج، فأقام مدة شهرين وسمع منه الزهري فيه، وكأنه كان لقاء عالم عارف بصحابي جليل، فاستطاع الزهري أن يسمع من أنس أحاديث كثيرة ويحفظها على وجهها ويرويهما لأصحابه<sup>14</sup>، ولا بد هنا من لحاظ أن الزهري لم يقصد أنسا بالرحلة أساساً.

وأما فتادة بن دعامة السدوسي ت117هـ، فهو من خواص طلاب أنس رضي الله عنه، إلا أنه أخذ كثيراً من الفقه عن سعيد بن المسيب في المدينة عندما ارتحل إليه قاصداً إياه، بل لقد اشتهر ثناء سعيد عليه، وقول معمر: أقام فتادة عند سعيد بن المسيب ثمانية أيام، فقال له في اليوم الثامن: ارتحل يا أعمى، فقد أنزفتني<sup>15</sup>. ويظهر هذا في نقله الكثر عن سعيد في الفقه كما

<sup>14</sup> انظر ذلك عند ابن عساكر في تاريخ دمشق 334/9-335، وهي هذه فائدة هامة، أخذتها من طالبتي عائشة كولر في بعض المناقشات، وتوردها في بحثها بإذن الله.

<sup>15</sup> رواه ابن الجعد، علي بن الجعد البغدادي (ت230هـ)، المسند، تحقيق عامر أحمد حيدر، مؤسسة نادر، بيروت، 1410هـ، 1991م، ص 149، وانظر السير (271/5).

روى الإمام أحمد في عله في صفحات كثيرة نقولات لقتادة عن سعيد أو عن رجل عن سعيد،  
ويظهر كذلك في مصنف ابن أبي شيبة بوضوح<sup>16</sup>.

وأخذ قتادة كثيراً من الفقه عن الحسن البصري، قال قتادة: جالست الحسن اثنتي عشرة  
سنة أصلي معه الصبح ثلاث سنين. قال: ومثلي يأخذ عن مثله<sup>17</sup>.

وعلى أي حال فإن التحديث وضبط الحديث وروايته مع المعرفة بالعربية والشعر كان همّ  
قتادة الأول، ويظهر من ترجمته وثناء العلماء عليه شدة الثناء على حفظه، ويظهر ذلك في نقل  
أبي عوانة عنه قوله: ما أفيتت برأيي منذ ثلاثين سنة<sup>18</sup>. قال أبو هلال: سألت قتادة عن مسألة،  
فقال: لا أدري. فقلت: قل فيها برأيك. قال: ما قلت برأي منذ أربعين سنة<sup>19</sup>، وفي ذلك في  
إشارة إلى التزامه نصوص الحديث التي يرويها، وهو ما لا يؤسس عادة مدرسة فقهية بالبصرة.  
ويظهر كذلك في قول ضمرة عن ابن شوذب: قال رجل من أهل البصرة: إن لم تجد إلا مثل  
عبادة ثابت، وحفظ قتادة، وورع ابن سيرين، وعلم الحسن، وزهد مالك بن دينار لا تطلب  
العلم<sup>20</sup>.

بقي هناك راويان فقيهان، اعتنيا بالرواية عن أنس رضي الله عنه ولكن مصدر علمهما من

خارج البصرة كذلك، وهما:

<sup>16</sup> انظر: أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ)، العلل ومعرفة الرجال، تحقيق: وصي الله عباس، الدار السلفية - بومباي، الطبعة:  
الأولى، 1408م، 1988م، (5483-5440).

<sup>17</sup> ابن الجعد، المسند (ص 159).

<sup>18</sup> أحمد بن حنبل، العلل (5021).

<sup>19</sup> ابن الجعد، المسند (159-160).

<sup>20</sup> ابن الجعد، المسند (161).

الحسن البصري، وقد كان جل تلقيه الفقه في المدينة النبوية أيام نشأتها فيها، وعن طريق الصحابة الذين شاركوا معه في الغزوات، فكانت الغزوات مصدرا هاما من مصادر علم الحسن<sup>21</sup>، وكان إذا سئل عن الإسناد أحال إلى تلك الغزوات، ولم يحل على الفقه المتوارث في البصرة ولا على فقهاء البصريين من الصحابة، فقد سئل مرة: إنك تحدثنا قال النبي صلى الله عليه وسلم فلو كنت تسند لنا، قال: والله ما كذبناك ولا كذبنا لقد غزوت إلى خراسان معًا فيها ثلاث مائة من أصحاب محمد صلى الله عليه وعليهم وسلم<sup>22</sup>، وفي رواية أنه قيل له: إنك تحدثنا فتقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولو كنت تسند لنا إلى من حدثك، فقال له الحسن: أيها الرجل إنا والله ما كذبنا، ولا كذبنا، ولقد غزوت غزوة إلى خراسان ومعنا فيها ثلاثمئة من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال الحسن: وكان الرجل منهم لربما صلى بنا فيقرأ الآيات من السورة ثم يركع<sup>23</sup>. مما يعني أن مصدر علمه لم يكن من داخل البصرة.

ويؤكد أن مصدره من خارج البصرة -ومن المدينة تحديدا- قول قتادة المصريح بأن الحسن البصري كان يعتمد على سعيد بن المسيب كثيرا في علمه ويرجع له، فقد جاء عنه قوله: ما

<sup>21</sup> للشريف حاتم العوني تحقيق بديع في ذلك، فلينظر البحث النفيس في مغازي الحسن في كتابه: المرسل الخفي وعلاقته بالتدليس، دراسة نظرية وتطبيقية على مرويات الحسن البصري، دار الهجرة للنشر والتوزيع \_الرياض، الطبعة: الأولى، 1418هـ، 1997م، 286/1-298.

<sup>22</sup> البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، التاريخ الكبير، دار المعارف العثمانية \_ حيدر أباد، د.ت. 452/5.

<sup>23</sup> ابن عدي، عبد الله بن عدي الجرجاني (365هـ)، الكامل في ضعفاء الرجال، تحقيق: مازن السرساوي، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة: الأولى، 1434هـ، 2013م، 373/1.

جمعت علم الحسن إلى علم أحد من العلماء إلا وجدت له فضلًا عليه، غير أنه كان إذا أشكل عليه شيء كتب إلى سعيد بن المسيب يسأله<sup>24</sup>.

وأما ابن سيرين فقد كان مصدر فقهه الكوفة دون البصرة، فقد أخذ كثيرًا عن عبيدة السلماني في الكوفة<sup>25</sup>، قال العجلي: هو من أروى الناس عن شريح وعبيدة، وإنما تأدب بالكوفيين من أصحاب عبد الله<sup>26</sup>. أي بهم صار عالمًا فقيهاً، ولذلك أكثر من مدح الكوفيين، واشتهر قوله: ما لقيت قومًا سود الرؤوس أعلم من قوم لقيتهم بالكوفة<sup>27</sup>، وفيه دلالة واضحة على تعظيم أصحاب ابن مسعود وأن الفقه والعلم فيهم دون غيرهم، وجاء عنه قوله: قدمت الكوفة وبها أربعة آلاف يطلبون الحديث<sup>28</sup>، وكذلك أخذ في المدينة عن أبي هريرة رضي الله عنه، ولازمه، فصار من أجل من يروي عنه فقد عدّه ابن المديني في ستة من كبار أصحاب أبي هريرة<sup>29</sup>، وأخذ كذلك في المدينة عن القاسم بن محمد بعد أن تخلف عن الحج، فكان بعد لك يأمر من يذهب إلى الحج باتباع هدي القاسم في حجه<sup>30</sup>.

<sup>24</sup> رواه ابن أبي خيثمة، أحمد بن زهير بن حرب (279)، التاريخ الكبير، تحقيق: صلاح بن فتحى هلال، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1424هـ، 2004م، 128/2.

<sup>25</sup> انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء 4/ 41 ترجمة عبيدة، بل قيل إن من أصح الأسانيد: ابن سيرين عن عبيدة عن علي.  
<sup>26</sup> العجلي، أحمد بن عبد الله (ت261هـ)، معرفة الثقات، بترتيب الهيثمي والسبكي، تحقيق: عبد العليم مكتبة الدار\_ المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1405هـ، 1985م، 240/2.

<sup>27</sup> رواه ابن أبي خيثمة، التاريخ الكبير 387/2.

<sup>28</sup> ابن أبي خيثمة، التاريخ الكبير 393/2.

<sup>29</sup> الخطيب البغدادي، أحمد بن علي (ت463هـ)، تاريخ بغداد، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي \_ بيروت، 1422هـ، 2001م، 283/3.

<sup>30</sup> الذهبي، السير 57/5.



فيتمكن القول بعد ذلك إن مصدر الفقه في البصرة كان من خارجها لا من داخلها في العقود الأولى من القرن الأول، وقد يقال إن الفقه بدأ ينتشر ويتوسع في البصرة في آخر عقد أو عقدين من القرن الأول على يد الحسن البصري وابن سيرين وأمثالهما، وهو ما يعني عدم وجود مدرسة فقهية خاصة بالبصرة، ولا عمل متوارث فيها خاص بها كما شهدنا في المدينة والكوفة.

**الثانية: أننا لا نلاحظ رحلة من خارج البصرة إليها لتلقي العلم عن الصحابة فيها رضي الله عنهم،** ويظهر هذا بوضوح في الربع الأخير من القرن الأول بعد أن توفي أجلاء الصحابة الذين يؤخذ عنهم العلم والفقه، ويرحل إليهم، فقد توفي ابن عباس (ت68هـ) وابن عمر (ت73هـ)، وجابر (ت74هـ) وغيرهم، مما يعني خلو الساحة العلمية من صحابة يرجع إليهم ويؤخذ بقولهم، ومع ذلك لم نلاحظ طبقة من التابعين يرحلون إلى البصرة لأخذ العلم فيها، بل كانت الرحلة من البصرة إلى خارجها، فقد رحل ابن سيرين إلى عبيدة السلماني في الكوفة، ورحل قتادة إلى سعيد بن المسيب، كما تقدم، وأقام أبو قلابة الجرمي البصري في المدينة أياما ليس له بها حاجة إلا سماع الحديث<sup>31</sup>، واشتهر قول أبي العالية «كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم نرض حتى ركبنا إلى المدينة، فسمعناها من أفواههم»<sup>32</sup>، دون أن نرى رحلة من الكوفة أو الشام أو مكة إلى البصرة بخصوصها، وفي كتاب الخطيب البغدادي «الرحلة في طلب الحديث» عدد من الروايات عن الصحابة والتابعين الذين

<sup>31</sup> أخرجه بإسناد صحيح: ابن سعد في الطبقات 184/7، والفسوي، يعقوب بن سفيان (277هـ)، المعرفة والتاريخ، تحقيق: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1410هـ. 66/2، وابن عساکر في تاريخ دمشق 296/28، ونص ابن سعد: عن أيوب، عن أبي قلابة قال: «أقمت بالمدينة ثلاثا، ما لي بها من حاجة إلا حديث بلغني عن رجل، أقمت عليه حتى قدم، فسألته»

<sup>32</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى (113/7)

رحلوا في طلب الحديث إلى مصر والشام والمدينة ومكة والطائف وغيرها وليس فيها ذكر للبصرة<sup>33</sup>.

وقد تقدم أن الزهري لم يرحل للبصرة بخصوصها، ولقاؤه بأنس رضي الله عنه كان في الشام، وقریب منه أخذ يحيى بن سعيد الأنصاري عنه، إذ كان ذلك في رحلة الشام، والتابعون الذين يمكن لهم الرحلة والتجوال لطلب العلم في ذلك الوقت كثيرون متوافرون، مثل عروة بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن<sup>34</sup> وهشام بن عروة ومكحول الدمشقي<sup>35</sup> ويحيى بن أبي كثير وطلاب ابن عباس في مكة وغيرهم، ولم يرحل أحد منهم إلى البصرة ولا أخذ العلم فيها.

---

<sup>33</sup> الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (المتوفى: 463هـ)، الرحلة في طلب الحديث، (تحقيق: نور الدين عتر)، ط 1، دار الكتب العلمية - بيروت 1395هـ ص 109 - 147، ومن الروايات المتعلقة بالبصرة فيه رحلة أبي عثمان النهدي إلى المدينة لسماع حديث من أبي هريرة رضي الله عنه، عن أبي عثمان، قال بلغني عن أبي هريرة، حديث أنه قال: إن الله ليكتب لعبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة، فحججت ذلك العام، ولم أكن أريد الحج إلا للقائه في هذا الحديث، فأتيت أبا هريرة فقلت: يا أبا هريرة بلغني عنك حديث، فحججت العام، ولم أكن أريد الحج إلا لألقاك، قال: فما هو؟. انظر الخطيب البغدادي، الرحلة ص 132، وقول الحسن البصري ص 143: رحلت إلى كعب بن عجرة من البصرة إلى الكوفة فقلت: ما كان فداؤك حين أصابك الأذى؟ قال: شاة.

<sup>34</sup> لم أجد لأبي سلمة بن عبد الرحمن أي رواية عن أنس، مع دخوله البصرة وتحديثه بما وإنكاره فيها على الفرقة التي لم تعتد بالسنة، إلا رواية واحدة فيها غرابة بعض الشيء: فعند النسائي، أحمد بن شعيب (303هـ)، في السنن الصغرى، تخریج وتعليق، عماد الطيار، ياسر حسن، عز الدين ضلي، مؤسسة الرسالة ناشرون - بيروت، الطبعة: الأولى، 1435هـ، 2014م، (508)، قوله: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، قال: حدثنا أبو علقمة المدني، قال: حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، قال: صلينا في زمان عمر بن عبد العزيز، ثم انصرفنا إلى أنس بن مالك، فوجدناه يصلي، فلما انصرف قال لنا: صليتم؟ قلنا: صلينا الظهر قال: إني صليت العصر، فقالوا له: عجلت، فقال: إنما أصلي كما رأيت أصحابي يصلون، وإن صح الإسناد - فإن محمداً وأبا علقمة فيهما كلام، والحديث معروف من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أنس، كما عند مسلم (622) وعند مالك بن أنس (179هـ) في الموطأ، (تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي)، مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان، الإمارات، الطبعة: الأولى 1425هـ، 2004م 307/2، وليس فيه ذكر عمر بن عبد العزيز - فإن الحديث لا يذكر طلباً للرواية بقدر ما يذكر موقفاً حدث مع أنس وفيه نوع اعتراض عليه.

ويمكن تفسير ذلك بأن الرحلة في ذلك الوقت كانت لطلب العلم والفقهاء عمومًا لا لطلب الحديث فقط، مع أن الرحلة المنهجية المعروفة في طلب الحديث انتشرت واستقرت وصارت نظامًا ممنهجيًا بين المحدثين في النصف الثاني من القرن الثاني، وكانت الرحلات في القرن الأول أقرب ما تكون إلى نشاطات فردية، ولما لم تكن البصرة مدينةً علميةً فقهيةً في القرن الأول لم يُرحل إليها، بخلاف المدن الثلاثة العلمية الأخرى: المدينة والكوفة ومكة في النصف الثاني من القرن الأول، يشهد لذلك ما نجده من أخبار متناثرة من الرحلات الفردية في القرن الأول، ولعل أهمها رحلة ابن سيرين لطلب الفقه في الكوفة كما تقدم، ورحلات مسروق بن الأجدع (ت63هـ) فقد قال فيه الشعبي: ما علمت رجلاً أطلب لعلم في أفق من الآفاق من مسروق<sup>36</sup>، ورحلات مكحول الشامي (ت112هـ) فقد جاء عنه قوله: «طفت الأرض كلها في طلب العلم فما لقيت أعلم من ابن المسيب»<sup>37</sup>.

**الثالثة:** أن بعض التابعين لم يرو عن أنس رضي الله عنه مع توفر الفرصة لذلك، مما يؤكد الفكرة السابقة وهي أن أنس رضي الله عنه كان مشهورًا بالتحديث والرواية عن النبي صلى

<sup>35</sup> لم يرحل مكحول إلى أنس رضي الله عنه في البصرة، وإنما لقيه في دمشق، وسأله سؤالًا واحدًا رواه ابن سعد في طبقاته 453/7، عن مكحول قال: رأيت أنس بن مالك في مسجد دمشق، فقلت: رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا أسلم عليه، ولا أسأله؟ فسلمت عليه، وسألته عن الوضوء من حمل الجنازة أو من شهود الجنازة، فقال: «كنا في صلاة، ورجعنا إلى صلاة، فما بال الوضوء فيما بين ذلك؟» وانظر روايات القصة عند ابن عساکر في تاريخ دمشق 334/9.

<sup>36</sup> يعقوب بن سفيان، المعرفة والتاريخ 561/2، وابن أبي خيثمة، التاريخ الكبير 111/3، وأبو زرعة الدمشقي، التاريخ ص652. <sup>37</sup> البخاري، التاريخ الكبير 551/3، وهي كذلك عند ابن عساکر في تاريخ دمشق 206/60، وفيه قول مكحول كذلك 205/60: "عتقت بمصر فلم أدع بها علما إلا حويت عليه فيما أرى ثم أتيت العراق فلم أدع بها علما إلا حويت عليه فيما أرى ثم أتيت المدينة فلم أدع بها علما إلا حويت عليه فيما أرى ثم أتيت الشام فغربلتها" مما يعني وجود رحلة ورواية وإن لم تكن منتظمة ممنهجة.

الله عليه وسلم دون الشهرة بالفقه، مما يعني أن بعض التابعين ممن كان منشغلاً بالفقه والتفقه والتفقيه قد لا ينشغل بالسماع من أنس رضي الله عنه والرواية عنه.

ومن أكبر الفقهاء في نهاية القرن الأول سعيد بن المسيب في المدينة وطلاب ابن عباس في مكة وأشهرهم: عطاء ومجاهد وطاووس وسعيد بن جبير وعمرو بن دينار وعكرمة، وكل أولئك لم يعتن بالرواية عن أنس رضي الله عنه، بل كأن بعضهم قصد ذلك.

وقد نص البخاري على أن سعيد بن المسيب ليست له رواية عن أنس<sup>38</sup> وإن عاصره وقتنا طويلاً، ولم أجد لمجاهد بن جبر ولا لطاووس بن كيسان أي رواية عن أنس في كتب السنة<sup>39</sup>.

واستنكر النقاد الرواية الوحيدة التي جاءت من طريق عمرو بن دينار عن أنس رضي الله عنه، فكأنه لم يرو عنه شيئاً<sup>40</sup>.

<sup>38</sup> قال الترمذي، محمد بن عيسى (279)، السنن، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الجليل، دار الغرب الإسلامي — بيروت، الطبعة: الثانية 1998م. (2678)، بعد رواية فيها سعيد عن أنس: ولا نعرف لسعيد بن المسيب عن أنس رواية إلا هذا الحديث بطوله. ثم أشار إلى تعليقه، ثم قال: وذاكرت به محمد بن إسماعيل فلم يعرفه، ولم يعرف لسعيد بن المسيب عن أنس هذا الحديث ولا غيره، ومات أنس بن مالك سنة ثلاث وتسعين ومات سعيد بن المسيب بعده بستين مات سنة خمس وتسعين.

<sup>39</sup> ليس لهما أي رواية عن أنس في تحفة الأشراف للمزي ولا في إتحاف المهرة لابن حجر، ولعل لطاووس موقفاً من المدرسة البصرية، فقد جاء عنه أيضاً أنه لم يحدث قتادة، وسئل الإمام أحمد — كما في العلل 5263 — قيل له: فطاووس سمع منه فتادة؟ قال: رآه طاووس فتعود منه، وفي السير 275/5 قال حنظلة بن أبي سفيان: كنت أرى طاووساً إذا أتاه فتادة، يفر، قال: وكان فتادة يتهم بالقدر.

<sup>40</sup> لم أجد فيما بين يدي من كتب السنة أي رواية لعمرو بن دينار عن أنس، ولا في تحفة الأشراف ولا في إتحاف المهرة، إلا أنني وجدت رواية واحدة عند الطبراني، سليمان بن أحمد (360هـ)، المعجم الأوسط، (تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني)، دار الحرمين، القاهرة، 1415هـ، برقم (5453): حدثنا محمد بن محمد الجذوعي قال: ثنا مسدد قال: ثنا علي بن الجند، عن عمرو بن دينار، عن أنس بن مالك قال: أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا أنس، أسبغ الوضوء يزد في عمرك، وسلم على من لقيت من أمتي تكثر حسناتك، وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك، وصل صلاة الضحى، فإنها صلاة الأوابين، وارحم الصغير، ووقر الكبير تكن من رفقائي يوم القيامة، والحمل في هذا الحديث على علي بن الجند (ويقال الجعد، والجنيد)، فقد حكم البخاري على هذا الحديث بالنكارة فقال في التاريخ الكبير 266/6 في ترجمة علي بن الجنيد:

وكذلك استنكروا رواية عكرمة عنه، وجاء الحافظ الناقد أبو حاتم الرازي ليؤكد ذلك بتعبير لطيف في قوله: عكرمة، عن أنس: ليس له نظام<sup>41</sup>!

ولم أجد لسعيد بن جبير عن أنس إلا حديثنا واحدا وفيه كلام<sup>42</sup>، وأما عطاء بن أبي رباح فقد جاء من طريقه ست روايات عن أنس، جلها لا يصح عن عطاء، وقد قال ابن عدي: وعطاء بن رباح، عن أنس يعز جدا<sup>43</sup>.

"قال مسدد: لقيته بمكة سنة أربع وسبعين عن عمرو بن دينار عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا دخلت بيتك فسلم، منكر الحديث"، وقال ابن أبي حاتم في المرح والتعديل 178/6: "شيخ كتبت عنه بمكة روى عن عمرو بن دينار عن أنس قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إذا دخلت بيتك فسلم، سمعت أبي يقول هو شيخ مجهول وحديث موضوع، وقال أبو زرعة وحديثه منكر"، وقال العقيلي في الضعفاء 224/3: علي بن الجند مجهول في النسب والرواية، حديثه غير محفوظ، ثم ذكر حديثه هذا وقال: وهذا الحديث يروى عن أنس من غير هذا الوجه بأسانيد لينة. وانظر تفصيل أقوال العلماء في علي هذا وبيان الاختلاف في اسمه عند ابن حجر في لسان الميزان 508/5.

<sup>41</sup> ليس له عن أنس في تحفة الأشراف ولا في إتحاف المهرة أي حديث، ووجدت له رواية عند أبي يعلى، أحمد بن علي الموصلي (ت307هـ)، المسند، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة: الأولى، 1404هـ، 1984م، (3626) في ركوب البدنة، وهي رواية معلولة، ولعل تعبير أبي حاتم الرازي عن إسنادها من أوضح التعبيرات في سياق الروايات عن أنس رضي الله عنه، فقد سأله ابنه عنها فقال: وسألت أبي عن حديث رواه أبو خالد الأحمر، عن ابن جريج، عن عبد الكريم بن مالك، عن عكرمة، عن أنس، عن النبي (ص): أنه قال لرجل يسوق (2) بدنة: اركبها؟ قال أي: عكرمة، عن أنس: ليس له نظام، وهذا حديث لا أدري ما هو! ولما سئل الدارقطني عن الحديث رجح مرسل عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم على المتصل من روايته عن أنس، انظر: الدارقطني، العلل 128/12، وكذلك رجح ابن عدي في الكامل 281/4، فلا اعتبار لرواية عكرمة عن أنس هذه بل ليس لها نظام! ثم وجدت رواية عند الطبراني في المعجم الصغير 519، من طريق إبراهيم بن الحكم بن أبان، عن أبيه، عن عكرمة، عن أنس، في عيادة المريض، وقال الطبراني عقبه: "لم يروه عن عكرمة إلا الحكم. تفرد به إبراهيم" وهو ضعيف ليس بشيء عند ابن معين، وقال البخاري سكنوا عنه، وذكر هذا الحديث ابن عدي في الكامل من أمثلة أخطائه، فانظر الحديث وأقوال النقاد فيه 392/1-394.

<sup>42</sup> جاءت رواية عن سعيد عن أنس في سنن أبي داود، (888)، وضعفها الشيخ شعيب في تعليقه على المسند 100/20.

<sup>43</sup> ليس لعطاء عن أنس في الكتب الستة أي رواية، وإنما ذكر هذه السنة ابن حجر في إتحاف المهرة 140/2-141، ثلاثة منها تفرد بها عبد الله بن فروخ عن ابن جريج عن عطاء عن أنس، وهي مما أنكرت عليه بخصوصها، قال الجوزجاني في أحوال الرجال ص269: فأما أحاديثه فمناكير عن ابن جريج عن عطاء عن أنس غير حديث، وذكرها ابن عدي في الكامل 332/5، واستنكرها من حديثه،

ومع ذلك فإن هؤلاء الفقهاء الكبار أنفسهم لما حج الحسن سنة 100 للهجرة اجتمعوا عليه<sup>44</sup> ، فقد جاء في ثقات ابن حبان عن حزم بن أبي حزم قال: رأيت الحسن قدم مكة فقام خلف المقام فصلى فجاء عطاء وطاوس ومجاهد وعمرو بن شعيب فجلسوا بين يديه<sup>45</sup> .

بل إننا نلاحظ في بعض متفرقات النصوص بعض المنقولات التي تظهر موقفا خاصا للتابعين من أنس رضي الله عنه، لا سيما في طبقة أصحاب ابن عباس: مجاهد وسعيد بن جبير، فمن ذلك: ما جاء عن خصيف قال: كنت أطوف أنا ومجاهد فالتفت فإذا شيخ عليه جماعة، أو معه جماعة، قلت: من هذا؟ قال: أنس بن مالك، فإذا شيخ أصفر اللحية، فأردت أن أعدل إليه، فأخذ بيدي فمضينا فقال مجاهد: دعه فإنه يشرب الطلاء<sup>46</sup> .

---

ولما ذكر ابن عدي حديثا آخر من رواية عطاء عن أنس واستنكره 250/7 قال: وعطاء بن رباح، عن أنس يعز جدا، مما يعني أنهما رواية نادرة إن وجدت صحيحة.

<sup>44</sup> انظر تفصيل الاستدلال على أن حجه كان في تلك السنة في التحقيق البديع للدكتور حاتم العوني في كتابه المرسل الخفي وعلاقته بالتدليس، (276/1-279).

- <sup>45</sup> ابن حبان، الثقات (6/245) وهو إسناد حسن كما فصل فيه الدكتور حاتم العوني في المرسل الخفي 280/1، ونقل نقولات جيدة في توثيق حزم عن أحمد وابن معين وابن المديني والدارقطني، بل نقل قول أحمد فيه: ثقة ثقة، وعارض بذلك كله ذكر ابن حبان له في ثقاته مع قوله: يخطئ، وكذلك ما انتهى إليه ابن حجر في التقریب 1190 من قوله: صدوق بهم، فهو ثقة.

<sup>46</sup> رواه ابن أبي خيثمة في تاريخه (200/1)، برقم (533): حدثنا هارون بن معروف، قال: حدثنا عتاب بن بشير، عن خصيف، ورواه ابن عدي كذلك من طريق (3/524) أحمد بن بكار وسليمان بن عُمر بن خالد، قالوا: حَدَّثَنَا عتاب بن بشير عن خصيف قال: كنت مع مجاهد فرأيت أنس بن مالك فأردت أن آتية فمدني مجاهد؟ فقال: لا تذهب إليه فإنه يرخص في الطلي، قال: فلم ألقه ولم آته، قال عتاب: فقلت لخصيف ما أحوجك إلى أن تُضرب كما يضرب الصبي بالدرّة، تدع أنس بن مالك صاحب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتقيم على كلام مجاهد. وانظر روايات أخرى في تاريخ دمشق (16/383). وخصيف راوي القصة هو ابن عبد الرحمن الجزري، وهو متكلم فيه، لكنهم نصوا على أنه رأى أنس بن مالك ولم يرو عنه، كما في ترجمته في تهذيب الكمال، (8/258)، واستنكروا أحاديثه المسندة، وهذه القصة ليست من ذلك، وليس هو بشديد الضعف بدليل المقارنات الكثيرة بينه وبين عبد الكريم الجزري كما تجد بعض النصوص في تاريخ دمشق إذ كلاهما جزري أخذنا عن طلاب ابن عباس انظر: (36/462). وعتاب بن بشير كذلك، متكلم فيه كما في تهذيب الكمال، (19/286).

وشرب أنس للطلاء ثابت عنه<sup>47</sup>، وهو مذهب جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم،  
وخالف في ذلك بعض الصحابة منهم ابن عباس، وكان مجاهدًا تبعه على ذلك<sup>48</sup>.

ومن ذلك ما جاء عن عبد الكريم الجزري قال: رأيت على أنس بن مالك جبة خز وكساء  
خز وأنا أطوف مع سعيد بن جبير بالبيت، فقال سعيد: لو أدركه السلف لأوجعوه<sup>49</sup>.

وجاء عن غيرهم كذلك، مثل نافع مولى ابن عمر: فقد روى ابن أبي خيثمة في تاريخه ومن  
طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق: عن جويرية بن أسماء عن نافع أن ابن عمر كان ربما لبس

<sup>47</sup> عند ابن أبي شيبة عبد الله بن محمد الكوفي، (235هـ)، المصنف، (تحقيق: محمد عوامة)، شركة دار القبلة، جدة، مؤسسة علوم القرآن  
\_ دمشق، الطبعة: الأولى، 1427هـ، 2006م. روايات كثيرة عنه فلتنظر، (244/12)، وعند الطحاوي، أحمد بن محمد  
(321هـ)، في شرح معاني الآثار، محمد زهري النجار، محمد سيد جاد الحق، عالم الكتب، الطبعة: الأولى - 1414 هـ، 1994 م،  
(214/4)، رواية هامة عن أبي ليلى، عن عيسى، "أن أباه بعثه إلى أنس في حاجة، فأبصر عنده طلاء شديدًا". قال الطحاوي:  
"الطلاء: ما يسكر كثيره، فلم يكن ذلك عند أنس خميرًا، وإن كثيره يسكر. وثبت بما وصفنا أن الخمر عند أنس، لم يكن من كل  
شراب ولكنها من خاص من الأثرية".

<sup>48</sup> الطلاء هو الدبس شبه بطلاء الإبل، وهو القطران الذي يدهن به فإذا طبخ عصير العنب، حتى تمدد أشبهه بطلاء الإبل، وهو في تلك  
الحالة غالبًا لا يسكر، كما قال الحافظ ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، فتح الباري، دار المعرفة - بيروت  
1379هـ، 64/10، ونقل ابن حجر في ذلك الموضوع أقوال الصحابة المبيحين للطلاء، منهم عمر وأبو موسى وأبو الدرداء وعلي وأبو  
أمامة وخالد بن الوليد، ثم قال: "وشرط تناوله عندهم ما لم يسكر وكرهه طائفة تورعًا". وكان ابن عباس لم يذهب إلى جواز الطلاء  
ولذلك جاء عنه قوله: إن النار لا تحل شيئًا قد حرم، وروى عطاء عنه قوله: والله ما تحل النار شيئًا ولا تحرمه، قال عطاء: ثم فسر لي  
قوله: لا تحل شيئًا لقولهم في الطلاء "ولا تحرمه" والوضوء مما مست النار. كما روى ذلك كله النسائي (5730) عن ابن عباس، ولعل  
مجاهدا تبع رأي ابن عباس في ذلك مخالفًا لأنس رضي الله عنه والبصريين، ومن هنا جاء سياق هذا النص.

وقد يقال: إن الطلاء هنا هو النبيذ، وفيه خلاف أيضا بين أنس وابن عباس، فقد جاء في مصنف عبد الرزاق بن همام اليماني الصنعاني  
(ت211هـ)، المصنف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية، 1403هـ. (208/9): عن  
أبي جمره الضبيعي قوله: كان أنس بن مالك يشرب نبيذ الجر، قال أبو جمره وقال: ابن عباس "لا تشربه، وإن كان أحلى من العسل".  
<sup>49</sup> رواه ابن أبي خيثمة في تاريخه 225/3، وجاء بعدة روايات ثابتة عن عبد الكريم في تاريخ دمشق (461/36)، وفي بعضها: لو رآه  
السلف لأوجعوه.

المطرف الخز ثمنه خمس مائة درهم. فقال عبد الرحمن السراج: حدثني فلان أنه دخل على أنس بن مالك وعليه جبة تكاد تقوم قيامًا فغضب نافع فقال أحدث عن ابن عمر ويحدث عن أنس فقال له الضحاک بن عثمان إنه لم يقل بأسًا بما يثبت لك قولك، ويصدقك فقال أحدث عن ابن عمر ويحدث عن أنس.

وقد يحتمل أن قول الأعمش: "رأيت أنس بن مالك بمكة قائما يصلي عند الكعبة ، فما عرضت له قال: فكان قائما يصلي معتدلا في صلاته، فإذا رفع رأسه انتصب قائما حتى تستوي غضون بطنه"<sup>50</sup>، من قبيل الفقه، فقد جاءت رواية أخرى: رأيت أنس بن مالك فما عَرَضْتُ لَهُ اسْتِغْنَاءً بِأَصْحَابِي<sup>51</sup>. فعلة يقصد استغناء بفقهاء الكوفة، وقد يحتمل غير ذلك وأنه لقضية سياسية كما جاء في رواية أخرى "كان أنس بن مالك يمر بي في طرفي النهار فأقول: لا أسمع منك حديثا، خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جئت إلى الحجاج حتى ولاك قال: «ثم ندمت فصرت أروي عن رجل عنه»"<sup>52</sup>.

وعلى أي حال فكأن بعض التابعين لم ير أنسًا رضي الله عنه فقيها يضاهي ابن عمر وابن عباس، بل إن أنسًا رضي الله عنه كان يشعر بذلك فينكره على بعض الصحابة أو التابعين، فقد جاء في صحيح مسلم ومسند أحمد وغيرهما، -واللفظ لأحمد- عن بكر بن عبد الله المزني

<sup>50</sup> ابن أبي شيبة، المصنف (2989).

<sup>51</sup> يعقوب، بن سفيان، المعرفة والتاريخ 228/3، وقد ذكر الذهبي بعض الروايات من طريق الأعمش عن أنس في السير 239/6، وصحح بعضها، لكنه قال في تاريخ الإسلام 883/3: وللأعمش عن أنس أحاديث ساقها صاحب الحلية، لكن الأعمش مدلس، فقال فيها: عن، فلا تحمل على الاتصال.

<sup>52</sup> رواها أبو نعيم في حلية الأولياء 52/5، ولو صحت فإنها تشير إلى أن عدم الرواية لم يكن للاستغناء الفقهي، وإنما كانت لقضايا أخرى تتعلق بالموقف السياسي.



البصري قال: ذكرت لعبد الله بن عمر، أن أنسًا حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لي بالعمرة والحج، فقال ابن عمر: يرحم الله أنسًا وهل أنس، وهل خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حجاجًا؟! فلما قدمنا أمرنا أن نجعلها عمرة إلا من كان معه هدي، قال: فحدثت أنسًا بذلك، فغضب، وقال: ما تعدونا إلا صبيانا<sup>53</sup>. فكأنه رضي الله عنه كان يستشعر ذلك من طرفهم فاستنكر أنهم ما زالوا يعدونه صبيًا في زمان النبي صلى الله عليه وسلم، ويوضح ذلك الرواية الآتية في السنن الكبرى للبيهقي وفيها من طريق زيد بن أسلم، وغيره أن رجلاً أتى ابن عمر رضي الله عنه، فقال: بم أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم؟، قال ابن عمر: "أهل بالحج"، فانصرف، ثم أتاه من العام المقبل، فقال: بم أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم؟، قال: "ألم تأتني عام أول؟"، قال: بلى، ولكن أنس بن مالك يزعم أنه قرن، قال: ابن عمر رضي الله عنه: "إن أنس بن مالك كان يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤوس، وإني كنت تحت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم، يمسنى لعابها أسمعها يلي بالحج"<sup>54</sup>.

**الرابعة: أن كبار التابعين في البصرة لم يرووا عنه، فلم نجد رواية لمطرف ولا لأبي رجاء ولا حتى لجابر بن زيد وهو من متوسطي التابعين، ومن قيل فيه إنه كان فقيه البصرة ومفتيها<sup>55</sup>،**

<sup>53</sup> مسلم، الصحيح (1232)، وأحمد، المسند (5509).

<sup>54</sup> البيهقي، أحمد بن الحسين (ت458هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، الطبعة: الأولى، 1432 هـ - 2011 م، (9/322). وقد نوقشت هذه الرواية بأن أنسًا رضي الله عنه لم يكن يدخل على النساء وهن مكشوفات الرؤوس، لكن رواية الخطيب البغدادي تشير إلى ذلك من طريق زافر بن سليمان عن مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن أنس بن مالك قال: لما كان اليوم الذي احتملت فيه أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "لا تدخل على النساء إلا بإذن"، قال: فما أتى علي يوم كان أشد منه. واستنكرها النسائي، وكان البخاري كذلك استنكرها فلينظر تاريخ بغداد (496/8).

<sup>55</sup> لم يذكر المزني أي رواية لجابر بن زيد عن أنس ولا وجدت في أي كتاب من كتب السنة.

وحتى أبو العالية الرياحي لم أجد له رواية في الكتب الستة ولا خارجها عن أنس رضي الله عنه<sup>56</sup>، وأبو العالية كبير القدر في البصرة، وهو محب لأنس، فقد جاء أن أنسًا دفع إلى أبي العالية تفاحة كانت في يده فجعل يقبلها ويقول تفاحة مستها كف مستها كف رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>57</sup>.

**الخامسة: أن بعض الصحابة رضي الله عنهم أمثال ابن عباس وابن عمر وجابر عندما كانوا يحيلون أهل البصرة في الفقه إلى غير أنس رضي الله عنه، من أمثال الحسن البصري وجابر بن زيد أبي الشعثاء، فعن عمران بن عبد الله الخزاعي قال: سألت ابن عمر عن مسألة فقال: من أين أنت؟ قلت: من أهل العراق، قال: من أيها؟ قلت: من أهل البصرة. قال: فأين مولى الأنصار منكم يعني الحسن بن أبي الحسن<sup>58</sup>.**

بل إن أنسًا رضي الله عنه نفسه كان يدل الناس على الحسن البصري فقد سئل عن مسألة، فقال: عليكم بمولانا الحسن فاسألوه، فقالوا: نسألك يا أبا حمزة وتقول: سلوا مولانا الحسن، فقال: إنا سمعنا وسمع فنسينا وحفظ<sup>59</sup>.

<sup>56</sup> وقفت على رواية غريبة في الترمذي (3833): عن أبي خلدة قال: قلت لأبي العالية: سمع أنس من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: خدمه عشر سنين، ودعا له النبي صلى الله عليه وسلم، وكان له بستان يحمل في السنة الفاكهة مرتين، وكان فيها ريحان يجد منه ريح المسك، فالسؤال أصلًا غريب بعض الشيء، والجواب فيه ما فيه!

<sup>57</sup> ابن عساکر، تاريخ دمشق 18/183.

<sup>58</sup> أخرجه الإمام عبد الله بن أحمد في العلل: (6087)، قال: حدثنا شيبان بن أبي شيبه، قال: حدثنا سلام بن مسكين، به، وهو إسناد صحيح كما قال الشريف حاتم في المرسل الخفي (241/1).

<sup>59</sup> رواه ابن أبي شيبه في المصنف (19/472)، وابن سعد في الطبقات (7/176).

وجاء عن ابن عباس بسند صحيح: "لو نزل أهل البصرة عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علمًا عما في كتاب الله عز وجل" <sup>60</sup>. وسأله أحد البصريين سؤالاً فرد مستنكراً "تسألوني وفيكم جابر بن زيد" <sup>61</sup>.

ومثله عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، فقد سأله أحد البصريين سؤالاً فقال: "كيف تسألوننا وفيكم أبو الشعثاء!" <sup>62</sup>.

ومن الواضح من النصوص أنه رضي الله عنه لم يكن مفتيًا لأهل البصرة في زمانه فإن كتب التراجم تذكر جابر بن زيد والحسن البصري في عداد المفتين في البصرة، فمن ذلك قول عمرو بن دينار: "ما رأيت أحدًا أعلم بالفتيا من جابر بن زيد" <sup>63</sup>. وقول إياس بن معاوية: "أدرکت أهل البصرة وفقههم جابر بن زيد من أهل عمان" <sup>64</sup>. وقول سليمان التيمي: كان الحسن يغزو، وكان مفتي البصرة جابر بن زيد أبو الشعثاء، ثم جاء الحسن، فكان يفتي <sup>65</sup>.

بل إنهم ينصون على أن الفقه بعد وفاة العبادلة الأربعة انقطع من الصحابة، فقد قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما مات العبادلة - عبد الله بن العباس، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن عمرو: صار الفقه في جميع البلدان إلى الموالي، فصار فقيه أهل مكة:

<sup>60</sup> رواه ابن سعد، الطبقات (7 / 179، 180)، والفسوي في المعرفة والتاريخ (2 / 12)، وأبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت430هـ)، في حلية الأولياء، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الرابعة، 1405هـ، (85/3).

<sup>61</sup> أبو نعيم، الحلية (85/3).

<sup>62</sup> أبو نعيم، الحلية (86/3).

<sup>63</sup> أبو نعيم، الحلية (86/3)، وعمرو ممن أدرك أنسًا إدراكًا بيننا، ولم يرو عنه شيئًا كما في الكتب الستة، بل ولا غيرها إلا رواية تيممة عند الطبراني في الأوسط (328/5) ولا تصح.

<sup>64</sup> أبو نعيم، الحلية (86/3).

<sup>65</sup> الذهبي، السير (572/4).

عطاء بن أبي رباح، وفقهه أهل اليمن: طاووس، وفقهه أهل اليمامة: يحيى بن أبي كثير، وفقهه أهل البصرة: الحسن، وفقهه أهل الكوفة: إبراهيم النخعي، وفقهه أهل الشام: مكحول، وفقهه أهل خراسان: عطاء الخراساني، إلا المدينة فإن الله خصها بقرشي فكان فقيه أهل المدينة غير مدافع: سعيد بن المسيب<sup>66</sup>.

فكأن عدم شهرة أنس رضي الله عنه بالفقه جعلت المرجع في تلك الحقبة للتابعين دونه.

**السادسة:** لعل من أهم كتب الرواية التي يمكن أن نتفهم من خلالها شخصية الراوي الحديثية والفقهية كتاب مصنف ابن أبي شيبة، ذلك أنه يروي كثيرا من أحاديث الصحابي المرفوعة ويروي أحاديثه الموقوفة عليه، وأسئلة التابعين له وعلاقتهم به، فيظهر حجم روايته المرفوعة إلى حجم رواياته الموقوفة، وتظهر المجالات العلمية التي يروي فيها ويفتي، وتظهر علاقاته بالتابعين وتأثيره فيهم، ولعل استخراج ذلك من كتب أخرى أصعب وأعقد، إلا مصنف عبد الرزاق لكن ابن أبي شيبة أوسع منه، فلذلك أقتصر عليه هنا، والمتتبع لحديث أنس رضي الله عنه في المصنف يجد الملاحظات الآتية:

عدد روايات ابن أبي شيبة المرفوعة عن أنس في المصنف هي: 374 وعدد رواياته الموقوفة 328 مع بعض المكررات القليلة في الجهتين، وجل رواياته المرفوعة والموقوفة في أبواب العبادات، فله ما يقرب من 149 رواية موقوفة في أبواب الطهارة والصلاة والصيام<sup>67</sup>، وهو ما يعني قريبا من نصف مقولاته، بخلاف أبواب مثل الديات والفرائض فليس له فيها أي نصوص موقوفة، وله

<sup>66</sup> رواه ابن أبي خيثمة في التاريخ (104/2).

<sup>67</sup> استقرت روايات أنس الموقوفة في مصنف ابن أبي شيبة، وكان حاصل ذلك أنني وجدت أكثر رواياته في الأبواب التي ذكرت، يتلو ذلك 20 رواية في أبواب الزهد، و19 رواية في أبواب السير والسرايا، و17 رواية في أبواب اللباس، و15 رواية في الأشربة، ثم 14 في الحج و14 في النكاح والطلاق، والباقي في أبواب متفرقة، وليس له في بعض الأبواب أي مرويات مثل باب الديات وباب الفرائض.

في أبواب النكاح والطلاق 14 رواية، وفي البيوع والأقضية 10 روايات، وفي الحدود 5 روايات، في حين أن ابن عباس رضي الله عنه له من الموقوفات 1270 في المصنف، نجد الكثير منها في أبواب فقهية خارج أبواب العبادات، فله أكثر من 160 رواية في أبواب النكاح والطلاق، و100 رواية في أبواب البيوع والأقضية، و24 رواية في كتاب الديات، و22 رواية في كتاب الفرائض، و26 رواية في كتاب الحدود، ولابن عمر رضي الله عنه من الموقوفات في المصنف 1576، كثير منها في أبواب غير أبواب العبادات، فله في الحدود 24 رواية، وفي البيوع والأقضية 134، وفي النكاح والطلاق 114 رواية.

وعلى ذلك فيمكن القول: إن تخصص أنس رضي الله عنه هو المنقول والرواية، ويظهر هذا أكثر ما يظهر في أبواب العبادات ولذلك جاءت رواياته فيها كثيرة مقارنة برواياته في أبواب أخرى تتطلب اجتهادا ورأيا ونظرا مثل البيوع والديات والفرائض وغيرها.

ولعل هذا يظهر واضحا في المقارنة بين المنقولات عنه في أبواب الحدود، فقد جاء عنه 5 روايات موقوفة، 4 منها يسأل عن مسألة فينقل عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أو يروي عنهما دون سؤال<sup>68</sup>، والخامسة: حدثنا عبد الأعلى عن سعيد عن ثمامة: أن أنس بن مالك كان إذا زنى مملوكه؛ ضربه الحد<sup>69</sup>، أما ابن عباس فقد جاء عنه في أبواب الحدود 27 حديثا، فيها مناقشات واجتهادات ونظر، مثل قوله في حد اللوطي<sup>70</sup>، و«حد المكاتب»<sup>71</sup> وقذف المملوك

<sup>68</sup> وهي الأحاديث الآتية، عند ابن أبي شيبة، المصنف: 28674، 28675، 28738، 29276.

<sup>69</sup> انظر: ابن أبي شيبة، المصنف 28860.

<sup>70</sup> المرجع السابق 28925.

<sup>71</sup> المرجع السابق 28925.

للحر<sup>72</sup> وأنه لا حد على من أتى بهيمة<sup>73</sup> وأن المرتدة لا تقتل وغير ذلك<sup>74</sup>، وكذلك المنقول عن ابن عمر في هذه الأبواب 24 رواية، تتنوع موضوعاتها الفقهية فتشمل مثلاً: حد السارق قبل أن يخرج بالمتاع من البيت<sup>75</sup>، وعن حد العبد السارق الآبق<sup>76</sup>، وعن قاذف أم الولد<sup>77</sup> وعن حد السارق إذا أقر بسرقة بعد التعذيب<sup>78</sup>، وهي قضايا كان للاجتهاد فيها مجال رحب واسع، إذ ليس فيه نصوص، ولذلك أعمل الصحابة الفقهاء فيها نظرهم واجتهادهم.

وهذا كله يؤكد تصدي ابن عباس وابن عمر للاجتهاد والفقهاء في تلك الحقبة دون أنس رضي الله عنه.

**السابعة:** أن بعض كبار العلماء المتقدمين وصفوا حركة العلم والرواية والفقهاء في القرن الأول ولم يتعرضوا لحركة فقهية في البصرة في تلك الحقبة، فقد ذكر علي بن المديني (ت234هـ)، وهو شيخ البصرة وعالمها في نقد الحديث والعلل والرجال) وصفاً هاماً لتطور الفقه في الأمصار الإسلامية، مبتدئاً من الصحابة في قوله: "لم يكن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من له صحبة يذهبون مذهبه ويفتون بفتواه ويسلكون طريقته إلا ثلاثة: عبد الله بن مسعود وزيد

<sup>72</sup> المرجع السابق 28806.

<sup>73</sup> المرجع السابق 29095.

<sup>74</sup> المرجع السابق 29599.

<sup>75</sup> المرجع السابق 28699.

<sup>76</sup> المرجع السابق 28724.

<sup>77</sup> المرجع السابق 28837.

<sup>78</sup> المرجع السابق 28894.

بن ثابت وعبد الله بن عباس" ثم فصل في طبقات طلابهم ومن أخذ عنهم، مستثنيا في ذلك كله مدينته -البصرة-، والصحابة الذين نزلوها<sup>79</sup>.

ولما ذكر النسائي فقهاء الصحابة في البصرة لم يذكر أنسا رضي الله عنه، واقتصر على عمران بن حصين وأبي موسى الأشعري وكلاهما عاش في النصف الأول من القرن الأول<sup>80</sup>، ولعله من أجل ذلك جعله ابن حزم في المرتبة الثانية في ترتيب من نقل عنه الفتوى من الصحابة، ويعني أن أولئك الصحابة «يمكن أن يجمع من فتيا كل امرئ منهم جزء صغير جدا»، مما يؤكد الفكرة السابقة، فإن طول عمر أنس رضي الله عنه وكثرة الحوادث التي وقعت في السنوات الثمانين بعد وفاة النبي تقتضي أن يجمع من فتاواه جزء كبير، لا سيما أن ابن حزم لما ذكر الطبقة الأولى ذكر فيهم: "عائشة أم المؤمنين وعمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن العباس وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت فهم سبعة يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم سفر ضخمة"....، ثم ذكر أن بعض المصنفين جمع فتاوى ابن عباس في عشرين مجلدا<sup>81</sup>.

<sup>79</sup> ابن المديني، علي بن عبد الله البصري ت 234هـ، العليل، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، بيروت، المكتب الإسلامي، ط 2، 1980، ص 42-47.

<sup>80</sup> النسائي، تسمية فقهاء الأمصار من الصحابة فمن بعدهم، ص 9.

<sup>81</sup> ذكر ابن حزم عددا من الصحابة الذين أكثروا من الفتوى ونقلت عنهم، فقال: المكثرون من الصحابة رضي الله عنهم فيما روي عنهم من الفتيا عائشة أم المؤمنين وعمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن العباس وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت فهم سبعة يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم سفر ضخمة....، ثم ذكر أن بعض المصنفين جمع فتاوى ابن عباس في عشرين مجلدا، ثم انتقل بعد ذلك إلى المتوسطين وعد منهم أنس بن مالك، وعددا من الصحابة ثم قال: "يمكن أن يجمع من فتيا كل امرئ منهم جزء صغير جدا"، مما يعني الفرق الكبير بين ما نقل عن ابن عباس مثلا وعن أنس رضي الله عنه، مع تأخر وفاته، ولا يقال: إن ابن حزم أيضا عد أبا بكر ومعاذ بن جبل في الطبقة المتوسطة لأنه يقال: إن ذلك كان بحسب ما نقل عنه من الفتوى، وقد تقدمت

**الثامنة:** أن دفاع البصريين عن بعض المسائل العلمية التي كانوا يختصون بها لم يكن دفاعاً قويا يبنّي على عمل متوارث ولا على نظر واجتهاد بقدر ما هو وقوف عند المنقول، ولعل قضية الوضوء مما مست النار من القضايا الواضحة في ذلك، فقد ذهب علماء البصرة جميعهم - فيما وقفت عليه - إلى القول بوجوب الوضوء مما مست النار، ولعلها المدينة الوحيدة التي اتفق علماءها على هذا الرأي، فقد خالفهم في ذلك علماء الكوفة وعلماء مكة وجلّ علماء المدينة<sup>82</sup>، وكان البصريين لم يكن عندهم إلا مجرد النقل في ذلك، فلم يكن موقفهم قويا أمام استنكار بعض علماء المدينة وعلماء الكوفة رأيهم، فمن ذلك قول أنس رضي الله عنه: بينا أنا وأبو طلحة الأنصاري وأبي بن كعب -يعني في المدينة- أتينا بطعام سخن، فأكلنا، ثم قمت إلى الصلاة فتوضأت فقال: أحدهما لصاحبه: أعراقية؟ ثم انتهراني فعلمت أنهما أفقه مني<sup>83</sup>. وفي رواية: "قالوا: أفتيا عراقية؟ فعابوا ذلك علي حتى جلست"<sup>84</sup>، ومن الواضح هنا أن بعض علماء المدينة يستنكرون هذا الوضوء، وأن أنسا رضي الله عنه لا يدافع عن رأيه وموقفه، بل يوافقهما ويسكت، وقريب من ذلك موقف تلميذه محمد بن سيرين عندما نزل الكوفة ليتلقى بها العلم عن جماعة من طلاب ابن مسعود رضي الله عنه، فقد جاء عنه قوله: أتيت عبيدة - يعني السلماني الكوفي - فأمر بشاة فذبحت، فدعا بخبز ولبن وسمن فأكلنا، ثم قام فصلى ولم يتوضأ، فظننت أنه كان أحب إليه أن يتوضأ لولا أنه أراد أن يريني أنه ليس به بأس<sup>85</sup>. فكان البصريين

وفاتهما جدا، فلم ينقل الكثير. انظر: ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (المتوفى:

456هـ)، الإحكام في أصول الأحكام، تحقيق: أحمد محمد شاكر، دار الآفاق الجديدة، بيروت. د. ت. 92/5-93.

<sup>82</sup> انظر أقوالهم عند عبد الرزاق في مصنفه 163/1 - 174 وابن أبي شيبة في المصنف 396/1 - 414/1.

<sup>83</sup> الطحاوي، شرح معاني الآثار، (1/69).

<sup>84</sup> عبد الرزاق، المصنف (1/575).

<sup>85</sup> أخرجه عبد الرزاق، المصنف 171/1 (660)، وابن أبي شيبة، المصنف (549) واللفظ له.



كانوا مشهورين بهذا القول مما حمل عبيدة السلماني على إظهار ذلك عمليا أمام طالبه ليريه أن الأمر ليس على ما كان عليه أهل البصرة، ومن الواضح أن طالبه لم يناقشه بأن هذا هو عمل علمائنا وما وجدنا عليه صحابة البصرة وما إلى ذلك، كما كان أهل الكوفة يناقشون قضايا العمل المتوارث عندهم<sup>86</sup>.

والقول بالوضوء مما مست النار قال به في البصرة أبو موسى الأشعري، فقد روى أبو العالية وهو بصري- أن أبا موسى نحر جزورا فأطعم أصحابه -والظن أن ذلك كان بالبصرة لرواية أبي العالية-، ثم قاموا يصلون بغير طهور، فنهاهم عن ذلك، وقال: «ما أبالي مشيت في فرثها ودمها ولم أتوضأ، أو أكلت من لحمها ولم أتوضأ»<sup>87</sup>، وكذلك أنس كما تقدم وكأنه بقي على رأيه - حتى بعد ذلك الموقف من أبيّ وأبي طلحة- فقد قال أبو قلابة: رأيت أنس بن مالك خرج من عند الحجاج وهو يحدث نفسه، قلت: ما شأنك يا أبا حمزة؟ قال: خرجت من عند هذا الرجل فدعا بطعام للناس فأكل وأكلوا، ثم قاموا إلى الصلاة وما توضئوا - أو قال: فما مسوا ماء - . كان أنس يتوضأ مما غيرت النار<sup>88</sup>. ولقاؤه بالحجاج متأخر، وكذلك رواية أبي قلابة عنه، مما يعني بقاءه على رأيه، وكان على هذا القول من تابعي البصرة: الحسن البصري وأبو قلابة الجرمي<sup>89</sup>، ولم أجد بصريا يخالف ذلك إلا إن كان ينقل عن غير أهل البصرة مثل قتادة، فقد

<sup>86</sup> انظر قول إبراهيم النخعي في مسألة الوضوء مما مست النار ونقله عن أصحاب ابن مسعود وابن مسعود وعملهم في ابن أبي شيبة، المصنف 537، وانظر مسألة هامة في الاعتماد على العمل المتوارث في قضية رفع الأيدي في الصلاة عند النخعي في موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني برقم (107).

<sup>87</sup> ابن أبي شيبة، المصنف 516.

<sup>88</sup> عبد الرزاق، المصنف 670.

<sup>89</sup> انظر أفوالهم عند ابن أبي شيبة، المصنف، 563، 568.

جاء عنه عن ابن المسيب قال: إنما الوضوء مما خرج وليس مما دخل<sup>90</sup>، وكأنه كان يفتي بذلك مخالفاً للزهري الذي كان يقول بالوضوء مما مست النار<sup>91</sup>.

وعلى أي حال، فهذه قضية فقهية تظهر طريقة تفقه البصريين، وأنها كانت اعتماداً على المنقول، مع مخالفة جلة الصحابة لذلك القول، وقد استقر الاجماع على عدم الوضوء مما مست النار كما ينقل ابن المنذر<sup>92</sup>.

## 2. أسباب عدم قيام مدرسة فقهية تعنى بالعمل المتوارث في النصف الثاني من القرن

### الأول الهجري:

يتضح مما تقدم أن حركة فقهية تعنى بالعمل المتوارث على الحال الذي كان في المدينة والكوفة لم تنشأ في البصرة، لكن نشأت في مقابل ذلك حركة حديثية قوية تهتم بنقل الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وروايته وتكثر من ذلك، وذلك عائد إلى بقاء أنس رضي الله عنه

<sup>90</sup> عبد الرزاق، المصنف 663.

<sup>91</sup> جاء في مسند أحمد 14920 عن قتادة، قال: قال لي سليمان بن هشام (الأمير الأموي- ولعل ذلك كان في سنة حجه بالناس 113هـ، كما تجده عند ابن عساکر 398/22: إن هذا - يعني الزهري - لا يدعنا نأكل شيئاً إلا أمرنا أن نتوضأ منه - يعني ما مسته النار -، قال: فقلت له: سألت عنه سعيد بن المسيب، فقال: إذا أكلته فهو طيب ليس عليك فيه وضوء، فإذا خرج فهو خبيث عليك فيه الوضوء، قال: فهل بالبلد أحد؟ قال: قلت: نعم، أقدم رجل في جزيرة العرب علماً، قال: من؟ قلت: عطاء بن أبي رباح، قال بجز: فأرسل إليه، فجيء به، قال: فبعث إليه، فقال: حدثني جابر، "أنهم أكلوا مع أبي بكر الصديق خبزاً ولحماً، فصلى ولم يتوضأ". وانظر القصة كذلك عند الطحاوي في شرح معاني الآثار 393.

<sup>92</sup> انظر: ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (المتوفى: 319هـ) الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف، (تحقيق: أبو حماد صغير أحمد بن محمد حنيف)، ط1، دار طيبة - الرياض - السعودية، 1405 هـ، 1985 م، 223/1، وفيه قوله: "ولا أعلم اليوم بين أهل العلم اختلافاً في ترك الوضوء مما مست النار إلا الوضوء من لحوم الإبل خاصة".

في البصرة مدة مديدة، تخرج عليه فيها جمع من جلة التابعين المتقنين في الرواية، لكن مصدر الفقه كان من خارج البصرة لا من داخلها كما رأينا.

ولم أقف على نصوص واضحة في عوامل عدم قيام مدرسة فقهية في تلك الحقبة، لكنني أحتمل عدة أمور متعلقة بأنس رضي الله عنه:

أولها: الملكة الفقهية الحاصلة في نفس الفقيه، بما يعبر عنه أحيانا "فقيه النفس" وتأتي موهبة من الله تعالى مع كثرة مراس للقضايا العلمية والفقهية والنظر والتأمل، وهو الأمر الذي ينشغل به فقيه النفس زمنا طويلا ولا يتيسر لكل أحد، وكأن أنسا رضي الله عنه لم ينشغل بذلك، ولم يكن كل من صحب النبي صلى الله عليه وسلم فقيها على الدرجة العالية من الفقه، ومن يقارن بين نظر ابن عباس وممارسته للفقه وفتاواه وانشغاله بذلك<sup>93</sup> يدرك الفرق جليًا بينه وبين أنس رضي الله عنه، وقد لا تتأتى هذه الملكة الفقهية برواية أحاديث الأحكام كذلك، ففرق بين الرواية وبين الغوص في المعاني والتعليقات والأنظار.

ويصرح أنس رضي الله عنه بتقديم غيره من الصحابة عليه فقيها، فقد تقدم أنه صرح بأن بعض الصحابة أفقه منه في قضية الضوء مما مست النار<sup>94</sup>.

وتفاوت طبقات الصحابة في الفقه أمر معلوم مشهور، وينص ابن القيم على عدم التلازم بين حفظ الحديث والإكثار من روايته من جهة وفقه الصحابي من جهة أخرى كما تقدم، فإن أبا هريرة وعبد الله بن عمر أحفظ الصحابة للحديث وأكثرهم رواية له، وكان الصديق وعمر

<sup>93</sup> انظر: عبد المجيد محمود، الاتجاهات الفقهية، ص 150-176، فقد فصل القول في النظر الفقهي لابن عباس رضي الله عنه تفصيلا متميزا.

<sup>94</sup> الطحاوي، شرح معاني الآثار، (1/69).

وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت أفقه منهما، بل عبد الله بن عباس أيضا أفقه منهما" <sup>95</sup>، وإن كان عندي نظر في جعل ابن عمر رضي الله عنه من الصحابة الرواة دون الفقهاء لأثره الفقهي الواضح في المدينة لكن ذلك يحتاج إلى تتبع وتفصيل ليس هذا موضعه.

ثانيا: لعل صغر أنس رضي الله عنه إبان صحبته للنبي صلى الله عليه وسلم أثر في ذلك، مع انشغاله عن التفقه والتفقيه بعد ذلك، وهو يشير إلى ذلك في قوله الآنف مستنكراً خلاف ابن عمر له: ما تعدوننا إلا صبيانا، مع أن ابن عمر قريب منه في السن أصلاً، وهو ما يحتاج إلى نظر وتأمل، فقد وقعت على نصين لصحابة صغار يشيران فيهما إلى صغر أنس رضي الله عنه! وهو نص ابن عمر المتقدم، وفيه يقول: "إن أنس بن مالك كان يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤوس، وإني كنت تحت ناقرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، يمسنى لعابها أسمعه يلي بالحج" <sup>96</sup>، وقول السيدة عائشة فيه: "وما علم أبي سعيد، وأنس بأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما كانا غلامين صغيرين"، أخرجه الطبراني <sup>97</sup>.

<sup>95</sup> ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ)، إعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1411هـ - 1991م، 264/1.

<sup>96</sup> البيهقي، السنن الكبرى (9/322).

<sup>97</sup> الطبراني، سليمان بن أحمد اللخمي الشامي (ت 360هـ)، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الموصل، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة: الثانية، 1404هـ، 249/1، رقم (711)، وإسناد منقطع فإنه مروى عن هشام بن عروة عن عائشة رضي الله عنه، وقد قال الهيثمي في مجمع الزوائد 160/9: رواه الطبراني، إلا أن هشاماً لم يدرك عائشة، ورجاله رجال الصحيح. مع أن ابن عبد البر ذكره في جامع بيان العلم وفضله 1100/2 (انظر: ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (المتوفى: 463هـ)، جامع بيان العلم وفضله، (تحقيق: أبي الأشبال الزهيري)، الناشر: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1414هـ - 1994م، عن هشام عن عروة عن عائشة، فإن صح نقل ابن عبد البر، فالإسناد صحيح دون انقطاع، وإن كان مثل هذا يحتمل من هشام عن عائشة.

وكأني بابن عمر والسيدة عائشة يقصدون أن أنسًا رضي الله عنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم صغيراً، ثم لم يشتغل بالفقه اشتغالاً واسعاً، فلا يزال على محفوظه وهو صغير دون التفقه العالي فيه.

ثالثاً: كأن أنسًا رضي الله عنه كان يؤثر الإنزواء والعزلة في آخر حياته، ولعل ذلك لكبره وطول عمره، أو لتحوطه وخوفه من نسيان شيء من الحديث أو الرواية، لا سيما وقد عمر فوق المئة رضي الله عنه، ولذلك جاءت بعض النصوص أنه لم يكن يحدث أهل بيته كثيراً، فقد سأله أن يحدثهم كما يحدث الغرباء فقال لهم: إنه من يكثر يهجر<sup>98</sup>، وكان متحفظاً في التحديث، فقد جاء عن ابن سيرين وصفه بأنه كان قليل الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>99</sup>، وقال فيه بعض التابعين: لم أر أحداً كان أضن بكلامه من أنس بن مالك<sup>100</sup>.

ولما نزل الكوفة امتنع أن يحدث بها، فقد روى ابن أبي شيبه عن أبي طلحة، قال: قدم أنس بن مالك الكوفة، فاجتمعنا عليه، قال: فقلنا: حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: وهو يقول: أيها الناس، انصرفوا عني، حتى ألجأناه إلى حائط القصر، فقال: «لو تعلمون ما أعلم لبكيتكم كثيراً، ولضحكتكم قليلاً، أيها الناس، انصرفوا عني»، فانصرفنا عنه<sup>101</sup>.

ويشير إلى ذلك أيضاً قصة روايته لحديث الشفاعة -المخرج في البخاري ومسلم- وفيه قول التابعي معبد بن هلال العنزي: انطلقنا إلى أنس بن مالك، وتشفعنا بثابت فانتبهنا إليه وهو

<sup>98</sup> ابن سعد، الطبقات، (22/7).

<sup>99</sup> انظر الروايات عند ابن عساکر، تاريخ دمشق (366/9-367).

<sup>100</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى (22/7)، ابن عساکر، تاريخ دمشق (366/9).

<sup>101</sup> ابن أبي شيبه، المصنف (13/494). وأبو طلحة هو الأُسدي، كوفي مقبول عند ابن حجر، ومن الغريب عندي أن ينزل أنس الكوفة ولا يروي عنه مشاهير الكوفيين فيها، وقد تقدم قول الأعمش في ذلك!

يصلي الضحى، فاستأذن لنا ثابت، فدخلنا عليه وأجلس ثابتا معه على سريره، فقال: له يا أبا حمزة، إن إخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تحدثهم حديث الشفاعة، قال: حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كان يوم القيامة"<sup>102</sup>.

فلاحظ هنا أن أهل البصرة يحتاجون شفيعًا يدخلهم على أنس رضي الله عنه، وهؤلاء أهل مدينته وليسوا بغرباء، وفي سياق الحديث قولهم "فلما خرجنا من عند أنس قلت لبعض أصحابنا: لو مررنا بالحسن وهو متوار في منزل أبي خليفة فحدثناه بما حدثنا أنس بن مالك، فأتيناه فسلمنا عليه، فأذن لنا فقلنا له: يا أبا سعيد، جئناك من عند أخيك أنس بن مالك، فلم نر مثل ما حدثنا في الشفاعة، فقال: هيه فحدثناه بالحديث، فانتهى إلى هذا الموضع، فقال: هيه، فقلنا لم يزد لنا على هذا، فقال: لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فلا أدري أنسي أم كره أن تتكلموا" ثم أكمل الحسن الحديث عن أنس<sup>103</sup>.

مما يعني أن تحديث أنس رضي الله عنه لهذا الحديث لم يكن متكررًا متواترًا، بل كان يتحين الحين والحين، فإن الحسن يقول: حدثنيه منذ عشرين سنة، وما زال أهل البصرة ينتظرون تحديثه لهم، مما يعني أنه لم يكن يتصدى للتحديث كثيرًا، وكأن هذا في آخر عقود حياته لكبره.

لكن قد يُشكّل على كل هذا أن أنسا رضي الله عنه في عداد المكثرين من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم، فكيف يجتمع الإنزواء والإكثار؟ ولعل جواب ذلك يكمن في قولنا إن طول عمر أنس رضي الله عنه، وكثرة الأحداث التي مرت عليه في حياته، كان سببا في كثرة تلك الروايات، وهو في ذلك قريب من عبد الله بن عمر رضي الله عنه (ت73هـ)، فقد كان قليل

<sup>102</sup> البخاري، الصحيح (7510) ومسلم، الصحيح، (193).

<sup>103</sup> المرجع نفسه.

التحديث ولكنه كان من المكثرين، وإنما ذلك لأنه تصدى للفتوى سنوات طويلة في الحج، فكثير من استفتاه، فكثرت أحاديثه<sup>104</sup>.

فضلا عن عمر أنس الطويل رضي الله عنه فعمل ذلك كان عائقا عن اهتمامه بالتحديث ونشر العلم، ولعل تحديثه للزهري في آخر عقد من حياته في الشام عام 86 للهجرة كان خاصا به، لعلمه واهتمامه ونشاطه.

### نتائج وخاتمة:

يمكننا استخلاص عدة قضايا من هذا الوصف والتحليل للواقع الروائي والفقهية في البصرة في القرن الأول الهجري:

أولا: كان لأنس رضي الله عنه تأثير واضح في الحركة الحديثية في البصرة في النصف الثاني من القرن الأول، لكن لم يكن تأثيره الفقهي يضاهي تأثير ابن عباس -قرينه في السن- في مكة، فبقيت البصرة على حالها، مدينة رواية للأحاديث لا مدينة فقه وعمل متوارث تتناقله الأجيال وتعتد به أمام المدارس الأخرى، ولعله لذلك لم يظهر من تلك المدينة مذهب فقهي قوي كحال المذاهب في المدينة والكوفة.

<sup>104</sup> شرح ابن حجر العسقلاني قول مجاهد بن جبر في صحيح البخاري (72)، "صحبت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثا واحدا" بقوله 165/1: فيه ما كان بعض الصحابة عليه من توقي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا عند الحاجة خشية الزيادة والنقصان وهذه كانت طريقة بن عمر ووالده عمر وجماعة وإنما كثرت أحاديث بن عمر مع ذلك لكثرة من كان يسأله ويستفتيه.

وقد جاء عند الفسوي في المعرفة والتاريخ 491/1، رواية تؤكد ذلك، فقد روى من طريق مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد قال: قلت لسالم أسمعتم أباك يقول كذا وكذا؟ فقال: ربما سمعته يقول في الشيء أكثر من مائة مرة. قلت لمالك: مائة مرة! قال: نعم وألف مرة لكثرة السنين قد أقام ابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستين سنة يفتي الناس في الموسم وغير ذلك. قال: وكان ابن عمر من أئمة الدين.

ثانيا: لا تستلزم كثرة رواية الصحابي للأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون في الطبقة الأولى من الفقهاء، فأنس رضي الله عنه كان من المكثرين إلا أنه لم يكن من فقهاء الصحابة المعروفين، ولم تكن العلاقة وطيدة دائما في القرن الأول بين رواية الحديث وبين الفقه، فقد تقل روايات أحد الصحابة ولكنه في الطبقة الأولى من الفقهاء، وقد تكثر ولا يقبل عليه التابعون لتلقي الفقه.

ثالثا: يظهر أن حركة فقهية قوية لم تتأسس على يد أنس بن مالك رضي الله عنه في النصف الثاني من جملة أمور: منها أن أجلاً طلاب أنس رضي الله عنهم لم يكونوا من فقهاء التابعين، ومن كان منهم كذلك فإنه أخذ الفقه عن غير الصحابة البصريين، ومنها أننا لا نلاحظ رحلة من خارج البصرة إليها لتلقي العلم والفقه على يد الصحابة فيها في تلك الحقبة، بل نشهد عكس ذلك، ومنها أن بعض فقهاء التابعين من غير البصريين لم تكن لهم رواية عن أنس، مع إمكان ذلك ولقاء بعضهم به، ومنها أن فقهاء الصحابة كانوا يجلبون من سألهم من أهل البصرة إلى غير أنس، فقد يجلبون إلى الحسن البصري أو إلى جابر بن زيد وغيرهم، ومنها أن المنقولات عن أنس رضي الله في أبواب الفقه من خلال مصنف ابن أبي شيبة تظهر أنه لم يكن على درجة ابن عباس ولا ابن عمر في الفقه، وغير ذلك.

رابعا: من أهم أسباب انتشار الحديث دون الفقه عن أنس رضي الله عنه هو الملكة الفقهية الحاصلة في نفس الفقيه، فضلا عن صغر سنه حين صحبته للنبي صلى الله عليه وسلم وعدم اشتغاله بالفقه بعد ذلك، وإيثاره للانزواء أحيانا عن المجالس والمحافل.

خامسا: استمد فقهاء البصرة الذين ظهوروا في نهاية القرن الأول وبداية القرن الثاني، وأهمهم ابن سيرين والحسن البصري وقتادة فقههم من خارج البصرة، وكان لهم ارتباط وثيق بفقه المدينة،



فقد اعتمد الحسن وقتادة على سعيد بن المسيب واعتمد ابن سيرين على أبي هريرة وعلى القاسم بن محمد، وهذا يشكل على النظرية القائلة إن الفقه كان عراقيا ثم تأثر الحجاز بذلك<sup>105</sup>، فالبصرة مثال على مدينة لم يكن فيها فقه قوي واستمدت فقهها من الخارج، لا سيما من المدينة، وقد ظهر لنا أن بعض الصحابة كانوا إذا اختلفوا في بعض المسائل أرسلوا إلى فقهاء المدينة.

سادسا: يمكن القول: إن المدن الفقهية في القرن الأول إنما يتشكل فيها الفقه معتمدا على العمل المتوارث الذي يتلقاه علماء المدينة جيلا عن جيل، وهو ما ظهر بوضوح في المدينة والكوفة، بخلاف البصرة، فلم يتشكل فيها عمل متوارث يعتد به أبناء المدينة فلم يظهر الفقه فيها.

سابعا: لم يؤثر الصحابة فقهها في البصرة بوضوح، وإنما كان التأثير من طبقة التابعين وأهمها في نهاية القرن الأول: الحسن البصري وابن سيرين، وبهما نهضت المدرسة فقهيا، وهو ما يحتاج دراسة مستقلة تثبت أثرهما الفقهي والحديثي.

### التوصيات والمقترحات:

تقترح الدراسة مواصلة البناء لفهم الحركة الحديثية في البصرة في القرن الثاني، وأثر التابعين من طلاب أنس رضي الله عنهم في الحركة الفقهية، لا سيما أمثال ابن سيرين والحسن البصري، وصولا إلى دراسة معمقة عن المذهب النقدي الحديثي الذي ظهرت معالمه على يد شعبة بن الحجاج فيحي القطان وابن مهدي وهم من أشهر النقاد على طريقة المحدثين في وقتهم، مع

<sup>105</sup> انظر: Joseph Schacht, The Origins of Muhammadan Jurisprudence (Oxford:

Clarendon Press, 1950) p.214, 222.

دراسة احتمال تأثر الشافعي بهذه الطريقة في نظريته المتعلقة بتقديم الحديث الصحيح على العمل المتوارث، فلعل الشافعي مسبوق بذلك في البصرة، وهو ما يحتاج دراسة وتفصيلاً وتوضيحاً بتحليل العلاقات العلمية والواقع الروائي والنقدي في البصرة في القرن الثاني.

### قائمة المصادر والمراجع:

- ابن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت630هـ)، **أسد الغابة**، تحقيق: علي محمد عوض، وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت.
- أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ)، **العلل ومعرفة الرجال**، تحقيق: وصي الله عباس، الدار السلفية - بومباي، الطبعة: الأولى، 1408م، 1988م.
- أحمد بن محمد بن حنبل (ت241هـ)، **المسند**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، تحقيق بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1416هـ.
- البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، **التاريخ الكبير**، دار المعارف العثمانية - حيدر أباد، د.ت.
- البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، **الجامع المسند الصحيح**، ط2، 1مجلد، دار السلام، الرياض، 1999م.
- البنار، أحمد بن عمرو (ت292)، في **المسند**، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، مؤسسة علوم القرآن، مكتبة العلوم والحكم، بيروت، المدينة، 1409هـ..
- البزدوي، فخر الإسلام علي بن محمد (ت482هـ)، **أصول البزدوي** (كنز الوصول إلى معرفة الأصول)، (تحقيق: سائد بكداش)، الطبعة الأولى، دار السراج، المدينة المنورة، 2014.

البيهقي، أحمد بن الحسين (ت458هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، الطبعة: الأولى، 1432 هـ - 2011 م، 3/ 285.

البيهقي، أحمد بن الحسين (ت458هـ)، المدخل إلى السنن الكبرى، (تحقيق: محمد ضياء الرحمن الأعظمي)، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت.

الترمذي، محمد بن عيسى (279)، السنن، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الجيل، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية 1998م.

جميل الكيلاني، الصحابي الجليل عمران بن حصين ومروياته في الكتب التسعة عدا مسند أحمد، جامعة القرآن الكريم - السودان عام 2003.

ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد الرازي، (ت327هـ)، المراسيل، تحقيق: شكر الله بن نعمة الله قوجاني، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، 1418هـ، د. ط.، 1998م، 186-187.

حاتم العوني، المرسل الخفي وعلاقته بالتدليس، دراسة نظرية وتطبيقية على مرويات الحسن البصري، دار الهجرة للنشر والتوزيع - الرياض، الطبعة: الأولى، 1418هـ، 1997م.

الحاكم، أبو عبد الله، محمد بن عبد الله النيسابوري، (ت405هـ) المستدرک علی الصحیحین، دار المعرفة - بيروت، د.ت.

ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (٨٥٢هـ)، تهذيب التهذيب، مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة: الأولى، 1326هـ.

ابن حجر، أحمد بن علي (ت852هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجيل – بيروت، الطبعة: الأولى، 1412هـ.

ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، فتح الباري، دار المعرفة – بيروت 1379هـ،

ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، المطالب العالية، تحقيق: مجموعة من الباحثين، دار العاصمة للنشر والتوزيع، دار الغيث للنشر والتوزيع – السعودية، الطبعة: الأولى، 1419هـ.

ابن خزيمة، محمد بن إسحاق السلمي النيسابوري، (ت311هـ)، في صحيحه، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، الطبعة: الثالثة، 1424 هـ، 2003 م.

الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (المتوفى: 463هـ)، الرحلة في طلب الحديث، (تحقيق: نور الدين عتر)، ط 1، دار الكتب العلمية – بيروت 1395هـ...

الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي – بيروت، 1422هـ، 2001م.

ابن أبي خيثمة، أحمد بن زهير بن حرب (ت279)، في تاريخه، تحقيق: صلاح بن فتحي هلال، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1424هـ، 2004م، 128/2.

خليفة بن خياط بن خليفة العصفري (ت240هـ)، التاريخ، تحقيق: أكرم ضياء العمري، دار القلم، مؤسسة الرسالة – دمشق، بيروت، الطبعة: الثانية، 1397هـ.

الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن (255هـ)، المسند تحقيق: مركز البحوث وتقنية المعلومات، دار التأصيل، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1436هـ، 2015م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (275هـ)، السنن، دار الكتاب العربي – بيروت، د.ت..

الذهبي، محمد بن أحمد (748هـ)، تذهيب التهذيب، تحقيق: غنيم عباس غنيم، مجدي السيد أمين، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى: الأولى، 1425 هـ، 2004 م.

الذهبي، محمد بن أحمد (ت748هـ)، سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة: الأولى، 1401هـ، 1981م

أبو زرعة، عبد الرحمن بن عمرو النصري (281هـ)، التاريخ، وضع حواشيه: خليل منصور، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة: الأولى، 1417هـ، 1996م.

السرخسي، أبو بكر محمد بن أحمد (ت490هـ) أصول السرخسي، (تحقيق: أبو الوفا الأفغاني) لجنة إحياء المعارف النعمانية.

ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت168هـ)، الطبقات الكبرى، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر – بيروت، الطبعة: الأولى، 1968هـ..

الشاشي، أبو علي الشاشي (344هـ)، أصول الشاشي، دار الكتاب العربي، بيروت، 1982.

ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد الكوفي، (235هـ)، المصنف، تحقيق: محمد عوامة، شركة دار القبلة، جدة، مؤسسة علوم القرآن \_ دمشق، الطبعة: الأولى، 1427هـ، 2006م.

الطبراني، سليمان بن أحمد اللخمي الشامي (ت 360هـ)، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الموصل، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة: الثانية، 1404هـ.

الطبراني، سليمان بن أحمد (360هـ)، المعجم الأوسط، طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة، 1415هـ.

الطحاوي، أحمد بن محمد (321هـ)، شرح معاني الآثار، محمد زهري النجار، محمد سيد جاد الحق، عالم الكتب، الطبعة: الأولى - 1414 هـ، 1994 م.

ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله النمري، (ت 463هـ)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق: علي محمد البجوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة: الأولى، 1412هـ..

ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله النمري، (ت 463هـ)، جامع بيان العلم وفضله، (تحقيق: أبي الأشبال الزهيري)، الناشر: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1414 هـ - 1994 م.

عبد الرزاق بن همام اليماني الصنعاني (ت 211هـ)، المصنف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية، 1403هـ..

عبد المجيد محمود، الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث الهجري، مكتبة الخانجي، مصر، 1399، 1979.

- العجلي، أحمد بن عبد الله (ت261هـ)، معرفة الثقات، بترتيب الهيثمي والسبكي، تحقيق: عبد العليم مكتبة الدار\_ المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1405هـ، 1985م.
- ابن عدي، عبد الله بن عدي الجرجاني (ت365هـ)، الكامل في ضعفاء الرجال، تحقيق: مازن السرساوي، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة: الأولى، 1434هـ، 2013م، 373/1.
- ابن عساكر، علي بن الحسن الدمشقي، (ت571هـ)، تاريخ مدينة دمشق، دراسة وتحقيق: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة: الأولى، 1418هـ..
- عصام عيدو، المعيار الحنفي لنقد الحديث، دور أصول الشريعة ومفهوم الكلي والجزئي، مجلة كلية العلوم الإسلامية، جامعة السلطان محمد الفاتح الوقفية، العدد 1، يناير 2020.
- علاء الدين البخاري، عبد العزيز بن أحمد بن محمد (ت730هـ) كشف الأسرار شرح أصول البزدوي، دار الكتاب الإسلامي.
- الفسوي، يعقوب بن سفيان (ت277هـ)، المعرفة والتاريخ، تحقيق: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1410هـ.
- ابن القيم، محمد بن أيوب الزرعي (ت751هـ)، إعلام الموقعين، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1411هـ - 1991م.
- الكوثري، محمد زاهد (ت1371هـ)، النكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة، (تحقيق: حمزة البكري)، ط1، دار الفتح، الأردن، 2015م.
- ماسينيون، لويس، خطط الكوفة وشرح خريطتها، (ترجمة: تقي الدين بن محمد المصعبي)، ط1، دار الوراق، بيروت، لبنان 2009.

- مالك بن أنس (179هـ) في الموطأ، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان، الإمارات، الطبعة: الأولى 1425هـ، 2004م.
- ابن المديني، علي بن عبد الله البصري ت 234هـ، العلل، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، بيروت، المكتب الإسلامي، ط 2، 1980.
- المزي، يوسف بن عبد الرحمن (742هـ)، تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، تحقيق بشار عواد معروف، دار الغرب.
- المزي، يوسف بن عبد الرحمن (742هـ)، تهذيب الكمال: تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة \_ بيروت، الطبعة: الأولى، 1403هـ، 1983م.
- مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ)، الصحيح، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ابن معين، يحيى بن زكريا (ت 233هـ)، التاريخ (رواية الدوري)، تحقيق د. أحمد محمد نور سيف، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي \_ مكة المكرمة 1399هـ، 1979م.
- مغلطاي، مغلطاي بن قليج الحنفي (762هـ)، إكمال تهذيب الكمال، تحقيق: عادل بن محمد، وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1422هـ، 2001م.
- ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (المتوفى: 319هـ) الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف، (تحقيق: أبو حماد صغير أحمد بن محمد حنيف)، ط 1، دار طيبة - الرياض - السعودية، 1405هـ، 1985م.



النسائي، أحمد بن شعيب (303هـ)، *السنن الصغرى*، تخرىج وتعليق، عماد الطيار، ياسر حسن، عز الدين ضلي، مؤسسة الرسالة ناشرون \_ بيروت، الطبعة: الأولى، 1435هـ، 2014م.

النسائي، أحمد بن شعيب (ت303هـ)، *تسمية فقهاء الأمصار من الصحابة فمن بعدهم*، مطبوع ضمن: مجموعة رسائل في علوم الحديث، (تحقيق: صبحي السامرائي)، المكتبة السلفية، المدينة، ط1، 1969م.

أبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت430هـ)، *حلية الأولياء*، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الرابعة، 1405هـ..

المهشمي، علي بن أبي بكر، (ت807هـ)، في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الريان للتراث، دار الكتاب العربي \_ القاهرة، بيروت، 1407هـ،

أبو يعلى، أحمد بن علي الموصلي (ت307هـ)، في مسنده، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة: الأولى، 1404هـ، 1984م.

ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ)، *معجم البلدان*، دار صادر، بيروت، الطبعة الثانية 1995.

### Kaynakça

Abdurrahman b. Sirâc. *Meroiyyâtü es-sahâbi el-celîl İmran b. Husayn fi Müsned-i el-imâm Ahmed*. Mekke: Câmiatü Ümmü'l Kurâ, 1401/1981.

Abdülmeçid Mahmûd. *el-İtticahatü'l-fikhiyye inde ashabi'l-hadis fi'l-karni's-salis el-hicrî*. Mısır: Mektebetü'l-Hancı, 1399/1979.

- Abdürrezzâk, Hemmâm b. Nâfi' es-San'ânî el-Himyerî. *el-Musannef*. Nşr. Habîb Abdurrahman el-A'zamî. Beyrut: Mektebetü'l İslamiyye, 1403.
- Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî. *el-İlel ve ma'rifeti'r-ricâl*. Nşr. Vasiyyullah Abbas. Mumbâi: Dâru's-selefiyye, 1408/1988.
- Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî. *el-Müsned*. Nşr. Şuayb el-Arnâvût, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1416.
- Alaüddin el-Buhârî, Abdülazîz b. Ahmed b. Muhammed. *Keşfü'l-esrar şerhi Usuli'l-Pezdevi*. y.y. Daru'l kütübü'l İslâmî, t.y.
- Beyhakî, Ahmed b. el-Hüseyn. *es-Sünenü'l-kübrâ*. Nşr. Abdullah b. Abdulmuhsin et-Türkî. Merkezü'l Hicer li'l-buhûs ve'd-dirâsât el-Arabiyye el-İslamiyye, 1432/2011.
- Beyhakî, Ahmed b. el-Hüseyn. *el-Medhal ile's-Süneni'l-kübrâ*. Nşr. Muhammed Ziaurrahman A'zami. Kuveyt: Dâru'l-Hulefa li'l-Kitâbi'l-İslâmî, t.y.
- Bezzâr, Ahmed b. Amr b. Abdilhâlik. *el-Müsned*. Nşr. Mahfuz Abdurrahman b. Zeynullah. Beyrut: Mektebetü'l ulûm ve'l hikem, 1409.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâil. *el-Câmi'u's-sahîh*.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâil. *et-Tarîhu'l-kebîr*. Haydarabâd: Dâru'l-meârif el-Osmâniyye, t.y.
- Cemîl el-Keylânî, *es-sahâbî el-celîl İmran b. Husayn ve meroviyyâtihî fi'l Kütüb et-Tis'a adâ Müsned-i Ahmed*. Câmîatü el-Kur'anü'l-Kerîm. Sudan: 2003.
- Dârimî, Abdullah b. Abdirrahmân. *es-Sünen*. Nşr. Merkezü'l-buhûs ve tekniyetü'l-ma'lumât, Kahire: Dâru't-ta'sîl, 1436/2015.
- Ebû Dâvud, Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk es-Sicistânî. *es-Sünen*. Beyrut: Dâru'l kitâb el-Arabî, t.y.
- Ebû Nuaym, Ahmed b. Abdillâh. *Hilyetü'l-evliyâ*. Beyrut: Dâru'l kütüb el-Arabî, 1405.

- Ebû Ya'lâ, Ahmed b. Alî el-Mevsilî. *el-Müsned*. Nşr. Hüseyin Selim Esed. Dimeşk: Dâru'l me'mûn li't-türâs, 1404/1984.
- Ebû Zûr'a, Abdurrahmân b. Amr b. Abdillâh ed-Dımaşkî. *et-Târîh*. Nşr. Halîl Mansûr. Beyrut: Dâru'l kütüb el-İlmiyye, 1417/1996.
- Fesevî, Ya'kûb b. Süfyân b. Cüvvân. *el-Ma'rife ve't-târîh*. Nşr. Ekrem Ziya el-Umerî. Medine: Mektebetü'd-dâr, 1410.
- Hâkim, Ebû Abdillâh Muhammed b. Abdillâh b. Muhammed el-Hâkim en-Nisâbûrî. *el-Müstedrek ala's-Sahîhayn*. Beyrut: Dâru'l marife, t.y.
- Halîfe, İbn Hayyât. *et-Târîh*. Nşr. Ekrem Ziya el-Umerî. Dimeşk: Müessesetü'r-risale, 1397.
- Hatîb el-Bağdâdî, Ebû Bekr el-Hatîb Ahmed b. Ali b. Sabit. *Târîhu Bağdad*. Nşr. Beşşâr Avvad Ma'ruf. Beyrut: Dârü'l-Garbi'l-İslamî, 1422/2001.
- Hâtim el-Avni. *el-Mürselü'l hafî ve alâkatuhu bi't-tedlîs*. Riyad:Dâru'l-hicra li'neşr, 1418/1997.
- Heysemî, Alî b. Ebî Bekr. *Mecma'u'z-zevâ'id*. Kahire: Dârü'l-kitâb el-Arabî, 1407.
- İbn Abdülber, Yûsuf b. Abdillâh en-Nemerî. *Câmiu beyânî'l-ilm ve fazlihi*. Nşr. Ebu'l-Eşbal ez-Züheyrî. el-Memletü'l Arabiyyetü's Suûdiyye: Daru İbni'l Cevzî, 1414
- İbn Abdülber, Yûsuf b. Abdillâh en-Nemerî. *el-İstiâb fî ma'rifeti'l ashâb*. Nşr. Ali Muhammed el-Bicâvî. Beyrut: Dâru'l Cîl, 1412.
- İbn Adî, Abdullah b. Adî el-Cürcânî. *el-Kâmil fî duafâi'r-ricâl*. Nşr: Mâzin es-Sersâvî. Riyad: Mektebetü'r-rüşd, 1434/2013.
- İbn Asâkir, Alî b. el-Hasen ed-Dımaşkî. *Târîhu medîneti Dimeşk*. Nşr. Ömer b. Ğarâme el-Umrivî. Beyrut: Dâru'l- fikir, 1418.
- İbn Ebû Hâtim, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs er-Râzî. *el-Merâsîl*. Nşr: Şükrullah b. Nimetullah Koçanı, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1418/1998.

- İbn Ebû Hayseme, Ahmed b. Züheyr b. Harb en-Nesâî. *et-Târîhu'l-kebîr*. Nşr. Salah b. Fethi Hilal. Kahire: el-Faruk el-hadîsiyye li't-tibâa ve'n-neşr, 1424/2004.
- İbn Ebû Şeybe, Abdullah b. Muhammed el-Kûfî. *el-Musannef*. Nşr. Muhammed Avvâme. Cidde: Müessesetü Ulûmu'l Kur'an, 1427/2006.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *Tehzîbü't-tehzîb*. Hint: Matbaatü Dâiretü'l-meârif en-Nizâmiyye, 1326.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *Fethu'l-bârî*. Beyrut: Dâru'l marife, 1379.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *el-İsâbe fî temyîzi's-sahâbe*. Nşr. Ali Muhammed el-Bicâvî. Beyrut: Dâru'l cîl, 1412.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *el-Metâlibü'l-âliye*. Nşr. Mecmua mine'l bâhisîn. Suudi Arabistan: Dâru'l-âsime, 1419.
- İbn Huzeyme, Muhammed b. İshâk en-Nîsabûrî. *es-Sahîh*. Nşr. Muhammed Mustafa el-A'zamî. Mektebetü'l İslamî, 1424/2003.
- İbn Kayyım el-Ceviyye, Muhammed b. Eyyûb. *İ'lâmü'l-muvoakkûn*. Nşr. Muhammed Abdüsselâm. Beyrut: Dâru'l kütüb el-ilmiyye, 1411/1991.
- İbn Sa'd, Muhammed b. Sa'd b. Men' el-Basrî ez-Zührî. *et-Tabakâtü'l-kübrâ*. Nşr. İhsan Abbas. (cilt sayısı). Beyrut: Dâru Sadr, 1968.
- İbnu Maîn, Yahyâ b. Zekeriyâ. *et-Tarîh* (Durrî rivayeti). Nşr. Ahmed Muhammed Nur Seyf. Mekke: Merkezü'l buhûs el-ilmî ve ihyâu türâsî'l İslâmî, 1399/1979.
- İbnü'l Esîr, Alî b. Muhammed el-Cezerî. *Üsdü'l-ğâbe*. Nşr. Ali Muhammed İvad ve Âdil Ahmet el-Mevcûd. Beyrut: Dâru'l kütüb el-ilmiyye, t.y.
- İbnü'l-Münzir, Ebû Bekr Muhammed b. İbrâhim İbnü'l-Münzir en-Nisaburi. *el-Eosat fî's-sünen ve'l-icma' ve'l-ihtilaf*. Nşr. Ebû Hammad Sagir Ahmed b. Muhammed Hanif. Riyad: Daru Taybe, 1405/1985.

- İclî, Ahmed b. Abdillâh. *Ma'rifetü's-sikât*. Nşr. Abdü'l alîm. Medine: Mektebetü'd-dâr, 1405/1985.
- İsam Aydû. "Mi'yaru'l Hanefî li nakdi'l hadis, devru usulî's şeriatî ve mef-humi'l küllî ve'l cüzî." *Mecelletü Külliyyeti Ulumi'l İslamiyye*. Camiatü Sultan Muhammed Fatih Vakfiyye, 2020.
- Kevserî, Muhammed Zâhid. *en-Nüketü't-tarîfe fi't-tehaddüs an rudûdi İbn Ebi Şeybe ala Ebi Hanife*. Nşr. Hamza Muhammed Vesim el-Bekri. Amman: Darü'l-Feth, 1436/2015.
- Mâlik b. Enes, Ebû Abdillâh. *el-Muvattâ*. Nşr. Muhammed Mustafa el-A'zamî. Birleşik Arap Emirlikleri: Müessesetü zâyid b. sultan âli nehyân, 1425/2004.
- Mizzî, Yûsuf b. Abdirrahmân. *Tuhfetü'l-eşrâf bi-ma'rifeti'l-etrâf*. Nşr. Beşşâr Avvâd Ma'rûf
- Mizzî, Yûsuf b. Abdirrahmân. *Tehzîbü'l-Kemâl*. Nşr. Beşşâr Avvâd Ma'rûf. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1403/1983.
- Moğultay, Moğultay b. Kılıç el-Hanefî. *İkmâlü Tehzîbi'l-Kemâl*. Nşr. Adil b. Muhammed ve Üsâme b. İbrahim. Kahire: el-Faruk el-hadîsiyye li't-tibâa ve'n-neşr, 1422/2001.
- Müslim b. el-Haccâc, Ebü'l-Hüseyn el-Kuşeyrî en-Nisabûrî. *Sahîh*. Nşr. Muhammed Fuâd Abdülbâkî. Beyrut: Dâru İhyai'l-türasi'l-Arabî.
- Nesâî, Ahmed b. Şuayb. *es-Sünenü's-suğrâ*. Nşr. İmâd Tayyâr ve Yasir Hasan. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1435/2014.
- Nesâî, Ahmed b. Şuayb. *Tesmiyetü fuğahâ'il-emşâr mine's sahabeti femem ma'dehum* (Mecmû'atü'r-resâ'il fi 'ulûmi'l-hadîs içinde). Nşr. Subhî es-Sâmerrâî. Medine: el-Mektebetü's Selefiyye, 1389/1969.
- Pezdevi, Fahu'l İslam Ali b. Muhammed.. *Usûlü'l-Pezdevî (Kenzü'l-vusûl ilâ ma'rifeti'l-usûl)*. Nşr. Said Bekdaş. Medine: Dârü's-Sirâc, 1436/2014.
- Serahsi, Ebû Bekr Muhammed b. Ahmed. *Usulü's-Serahsi*. Nşr. Ebü'l-Vefâ el-Efganî. y.y. Lecnetü ihyai'l mearifi'n Numaniyye, t.y.

Şaşi, Ebû Alî eş-Şâşî. *Usulü'ş-Şaşi*. Beyrut: Dârü'l-Kitâbi'l-Arabi, 1402/1982.

Taberânî, Ebü'l-Kâsım Süleymân b. Ahmed eş-Şâmî. *el-Mu'cemü'l-kebîr*. Nşr. Hamdi Abdülmecit es-Selefî. Musul: Mektebetü'l ulûm ve'l-hikem, 1404.

Taberânî, Süleymân b. Ahmed. *el-Mu'cemü'l evsat*. Nşr. Tarık b. Avadallah ve Abdülmuhsin b. İbrahim. Kahire: Dâru'l Haremeyn, 1415.

Tahâvî, Ahmed b. Muhammed. *Şerhu me'âni'l-âsâr*. Nşr. Muhammed Zühri en-Neccâr ve Muhammed Seyyid Câd. Âlemü'l-kütüb, 1414/1994.

Tirmizî, Muhammed b. İsa. *es-Sünen*. Nşr. Beşşâr Avvâd Marûf. Beyrut: Dâru'l garb el-İslâmi, 1998.

Zehebî, Muhammed b. Ahmed. *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*. Nşr. Şuayb el-Arnavût. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1401/1981.