

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

المَحْصُ: تُطَلِّقُ هَذِهِ الدِّرَاسَةُ مِنْ قَنَاعَةٍ تَتَلَخَّصُ بِأَنَّ الْفَهْمَ اللُّغَوِيَّ وَالبَلَاغِيَّ لِلنَّصِّ الْقُرْآنِيِّ، الْمُحِيطَ عِلْمًا بِوَأَقِيعِهِ السِّيَاقِيَّ، وَالمَدْرِكِ بِحَالٍ وَظُرُوفٍ تَرْوِيهِ، هُوَ السَّبِيلُ الْأَمْتَلُ، بَلِ الرَّجِيذُ، لِقَهْمِ آيَاتِ اللَّهِ وَالْوُقُوفِ عَلَى مُزَادِهَا، فَكَمْ مِنْ شُبُهَاتٍ وَاختِلَافَاتٍ أَثَرَتْ حَوْلَ بَعْضِ آيَاتِ الْقُرْآنِ، قَدْ بُنِيَتْ عَلَى مَعَالِطَاتٍ - بِقَصْدٍ أَوْ بَعْدَ قَصْدٍ - لَا يَجْلُهَا، وَلَا يَكْتَشِفُ زَيْفَهَا إِلَّا الاستِعَانَةُ بِالتَّحْلِيلِ اللُّغَوِيِّ وَالبَلَاغِيِّ. فَالْقُرْآنُ خَطَابٌ لُغَوِيٌّ يَسْمَلُ بِجَانِبِ المَقْصِدِ التَّشْرِيْعِيِّ المَقْصِدِ الفَنِيِّ وَالبَيَانِيِّ، بَلِ إِنَّ المَقْصِدَ البَيَانِيَّ وَالفَنِيَّ هُوَ الْأَسَاسُ، فَهُوَ الفُنُّ المَصْأَغُ بِهَ المَقْصِدِ التَّشْرِيْعِيِّ، وَمِنْ ثَمَّ فَإِنَّ دِرَاسَةَ البَيِّنَةِ اللُّغَوِيَّةِ وَالبَلَاغِيَّةِ لِلخُطَابِ الْقُرْآنِيِّ أَصْلٌ كَلَّمٌ لِعَمَلِ يَقُومُ عَلَى الْقُرْآنِ أَوْ يُعْتَرَفُ مِنْ فَضْلِهِ، وَتُعَدُّ آيَاتُ الْقِتَالِ مِنْ أَكْثَرِ الآيَاتِ الَّتِي تَعَرَّضَتْ هَذِهِ الشُّبُهَاتِ، وَتَلِكِ الاختِلَافَاتِ مِنَ الْمَسْلَمِينَ وَالأَعْدَاءِ عَلَى السَّوَاءِ؛ وَذَلِكَ لِخُطُورَةِ مَوْضُوعِهَا، وَكثْرَتِهَا، وَتَعَرُّقِهَا بَيْنَ السُّورِ، وَطُولِ الفَتْرَةِ الزَّمَنِيَّةِ وَاختِلَافِ المُنَاسِبَاتِ الَّتِي تَرَلَّتْ فِيهَا هَذِهِ الآيَاتِ. وَتَتَأَدَّلُ هَذِهِ الدِّرَاسَةُ التَّحْلِيلِيَّةُ البَلَاغِيَّةُ وَالجَلْبَائِيَّةُ لِمَبَاحِثِ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ، مُحَاوَلَةٌ عَنْ طَرِيقِ هَذَا التَّحْلِيلِ الكَشْفِ عَنْ مَعْنَى الْقِتَالِ وَمَقَاصِدِهِ وَضَوَائِطِهِ، إِضَافَةً إِلَى الكَشْفِ عَنِ الجَوَانِبِ الجَلْبَائِيَّةِ لِلنَّظْمِ الْقُرْآنِيِّ فِي تَلِكِ الآيَاتِ، وَقَدْ جَاءَتْ الدِّرَاسَةُ فِي مُقَدِّمَةٍ وَخَمْسَةِ مَبَاحِثٍ، وَهِيَ: ١- الْأَسْلُوبُ الحَثْرِيُّ، ٢- الْأَسْلُوبُ الإنشَائِيُّ، ٣- التَّقْدِيمُ وَالتَّأخِيرُ، ٤- أُسْلُوبُ الشَّرْطِ، ٥- أُسْلُوبُ الفَصْرِ. وَتَوْصَلَتْ الدِّرَاسَةُ إِلَى مَجْمُوعَةٍ مِنَ النَتَائِجِ، مِنْ أَهْمِهَا تَحْدِيدُ مَفْهُومِ الْقِتَالِ فِي الْقُرْآنِ، وَتَأَكِيدُ قُدْرَةَ الدِّرَاسَةِ البَلَاغِيَّةِ عَلَى تَحْلِيلِ النِّصِّ الْقُرْآنِيِّ وَالكَشْفِ عَنْ مَفَاهِيمِ الْقُرْآنِ وَجَمَالِيَّاتِهِ. وَالكَلِمَاتُ الفَتَاخِيَّةُ: مَبَاحِثُ، عِلْمُ الْمَعَانِي، آيَاتُ الْقِتَالِ، دِرَاسَةٌ، بِلَاغِيَّةٌ.

Savaş Ayetlerinin Meanı İlimi Açısından İhtiva Ettiği Konular: Belâğata Dair Bir İnceleme

Öz: Bu çalışmada, Kur'an'ın bağlam gerçeğini tam olarak kavraması, onun nüzuülü sırasındaki hal ve koşulları idrak etmiş, Kur'an metnini lügavi ve belâğî açıdan anlamayı hedefleyen bir anlayışın, Kur'an ayetlerini doğru anlamak ve maksatlarına vakıf olmak için en sağlam belki de tek yol olduğu şeklinde özetlenebilecek bir kanaatten yola çıkılarak hazırlanmıştır. Bazı Kur'an ayetleriyle ilgili ileri sürülen nice şüpheler ve ihtilaflar vardır ki, bunların tamamını -kastılı ya da kasıtsız olarak- yanlış anlamalar üzerine bina edilmiştir. Bu yanlış anlamaların giderilmesi ve hakikatin ortaya çıkarılması ancak lügavi ve belâğî tahlilden yardım almakla mümkündür. Kur'an, lügavi bir hitap olup hüküm koyma amacını ihtiva etmeyen yani sıra sanatsal ve beyânî amacı da içeren bir kitapdır. Hatta beyânî ve sanatsal maksat esas olup hüküm koyma maksadı bu belâğî ve sanatsal maksadın içinde sunulmuştur. Buradan hareketle, Kur'an'ın lügavi ve belâğî yapısını incelemek, Kur'an temelli veya ondan istifade ederek ortaya çıkan bütün ilimler için vazgeçilmez bir asıldır. Savaş ayetleri, bu türden şüphelere en fazla konu olan ayetlerden kabul edilmektedir. Bu ihtilaflar Müslümanlar içinde olduğu gibi, benzer şekilde düşmanlar içinde de mevcuttur. Bunun sebebi, bu konunun çok büyük önem arz etmesi, savaş ayetlerinin çok olması ve sureler arasında dağınık bulunması, zamansal süreçin uzun olması ve bu ayetlerin inmiş olduğu münasebetlerin farklı olmasıdır. Bu çalışmada, savaş ayetlerinin meani ilmine ait mevzular çerçevesinde belâğat ve estetik açılarından incelemekte ve bunu yaparken savaşın anlamını, maksadını ve kurallarını izah etmeye gayret etmektedir. Ayrıca ilgili ayetlerdeki Kur'an nazımının estetik yönlerini de ortaya çıkarmaya çalışmaktadır. Çalışma bir mukaddime ve beş bölümden oluşmaktadır: 1- Haberi Üslup, 2- İnşâ Üslup, 3- Takdim-Tehir, 4- Şart Üslubu, 5- Kasr Üslubu. Çalışma bir takım sonuçlara ulaşmaktadır; bunlardan en önemlisi, Kur'an'da savaş kavramını tanımlamak ve retorik çalışmanın Kur'an metnini analiz etme ve Kur'an ve estetiği kavramlarını ortaya koyma yeteneğini teyit etmesine ilişkindir. Araştırmanın ulaştığı belli başlı sonuçlar şunlardır: Kur'an'da savaş mefhumunun sınırlarını belirlemesi; Kur'an metnine dair söz konusu belâğî araştırmanın gücünün vurgulanması ve Kurani mefhumların ve onların güzelliklerinin ortaya konulması söz konusu sonuçların en önemlilerindedir.

Anahtar Kelimeler: Tema, Meânî İlimi, Savaş Ayetleri, İnceleme, Belâğat.

The Quests of Rhetoric and Semantics in the Verses of Holy Quran about Fighting A Rhetorical Study

Abstract: This study depends on a conviction that linguistic and rhetorical understanding of the text of the holy Quran, knowing the reality of its context and also knowing the field and circumstances of its revelation, is the only and the best way to understand the miracles of Allah and conceive their target. There are so many difference and disputes about the meaning of these verses. They were based on lies whether intended or not. These disputes can only be resolved and these lies can be discovered only through linguistic and rhetorical analysis. Quran is a linguistic text that include the legal purpose in addition to the arts of expression. These ways of expressive art are abasic thing. Its through these expressions that we can understand the legal goal. This means that understanding the linguistic and rhetorical construction of the holy Quran is the origin of all sciences that are based on Quran or treat its virtues. The verses about fighting were the most that caused many differences and arguments whether from Muslims themselves or enemies. This controversy was because of the dangerous topic these verses handle. It is also because of the fact that the verses about fighting are various and in different "Swar" or chapters among the reasons of these disputes is the long-time span and the differend occasions of revelation of these verses. This research handles the rhetorical and aesthetical analysis of the quests of rhetoric in the verses about fighting trying to discover the meaning of fighting abtattle, the targets of fighting and the rules that govern and control it in addition to discovering the aesthetical sides in these verses of the holy Quran. This study included an introduction and five quests or section, they are: 1- The affirmative or the style of predicate. 2- Interrogative or essay style. 3- Delaying of predicate or beginning with it. 4- Conditional style. 5- Restriction or abbreviation style. The study reached a set of results, the most important of which is defining the concept of fighting in the Qur'an, and confirming the rhetorical study's ability to analyze the Qur'anic text and reveal the concepts and aesthetics of the Qur'an.

Keywords: The Quests of Rhetoric, Semantics in the Verses, Holy Quran, Fighting A Rhetorical Study.

Abdelkarim
Amin Mohamed
SOLIMAN 

المقدمة: تعريف علم المعاني:

عِلْمُ الْمَعَانِي هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي يُقَوِّمُ بِدِرَاسَةِ التَّرَاكِيِبِ دَاخِلَ النَّصِّ الْإِبْدَاعِيِّ، وَقَدْ قَدَّمَ السَّكَّاكِيُّ تَحْدِيدَهُ الْمَعْرِيَّ فِي قَوْلِهِ: "إِعْلَمُ أَنَّ عِلْمَ الْمَعَانِي هُوَ تَتَبُّعُ حَوَاصِّ تَرَكَيبِ الْكَلَامِ فِي الْإِفَادَةِ، وَمَا يَنْصِلُ بِهَا مِنَ الْاسْتِحْسَانِ وَغَيْرِهِ، لِيُحْتَرَزَ بِالْوُقُوفِ عَلَيْهَا مِنَ الْخَطِّاءِ فِي تَطْبِيقِ الْكَلَامِ عَلَى مَا يُفْتَضِي الْحَالُ ذِكْرُهُ"^١، وَيَهْدَفُ عِلْمُ الْمَعَانِي كَمَا يَتَبَيَّنُ مِنَ التَّعْرِيفِ إِلَى (الاحْتِرَازِ عَنِ الْخَطِّاءِ فِي مُطَابَقَةِ الْكَلَامِ لِمُقْتَضَى الْحَالِ)، وَيَعُدُّ عِلْمُ الْمَعَانِي مِنْ أَدَقِّ عُلُومِ الْبَلَاغَةِ وَأَوْسَعِهَا؛ فَمَبَاحِثُهُ تَكْشِفُ أَهْمِيَّةَ الْمَلَاءِمَةِ وَالتَّنَاسُبِ بَيْنَ الْكَلَامِ فِي مَعَانِيهِ وَدَلَالَتِهِ وَبَيْنَ الْمُتَلَقِّينَ لَهُ وَالْمَوْجَّهَ لَهُمْ، كَمَا تُبَيِّنُ لَنَا وَتُوَكِّدُ تَبَايُنَ مُسْتَوِيَّاتِ الْكَلَامِ، فَلَيْسَتْ كُلُّ الْخِطَابَاتِ عَلَى دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ الْبَلَاغَةِ؛ بَلْ تَخْتَلِفُ وَتَتَفَاوَتْ فِيهَا دَرَجَةُ الْفَصَاحَةِ حَسَبَ قُدْرَةِ الْكَلَامِ عَلَى التَّأْتِيرِ فِي الْمُتَلَقِّي وَرَبِطِهِ بِصَاحِبِ الْقَوْلِ، كَمَا أَنَّ أَسَالِيبَ عِلْمِ الْمَعَانِي هِيَ بَابُ الْوَلُوجِ لِمَنْ أَرَادَ التَّمَكُّنَ مِنْ مَعْرِفَةِ وَجْهِ الْفَصَاحَةِ وَمَسَالِكِ الْبَلَاغَةِ فِي اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ.

أَهْمِيَّةُ الْمَوْضُوعِ:

١. واقع الأُمَّة الإسلامية واتِّساع أشكال الصِّراع والقتال بين المسلمين بعضهم البعض، وربط الجميع قاتلهم بمفهوم القتال في الإسلام، حتَّى بات مفهوم القتال في الإسلام مُشَوِّهًا ومُلتَبَسًا، بل ومُنْفَرًا.
٢. انتشار الإسلامو فويبا، وذلك الرِّبْط الظَّالم بين الإسلام والإرهاب، والتَّوظيف المنحرف لآيات القتال للتَّدليل على ذلك.
٣. شغلت آيات القتال حيِّزًا كبيرًا مِنَ الْقُرْآنِ، وَصَلَ إِلَى زُهَاءِ نِصْفِ الْقُرْآنِ الْمَدِينِيِّ، وَنَزَلَ فِي شَأْنِهِ سُورٌ كَامِلَةٌ؛ كَسُورَةِ "الْأَنْفَالِ"، وَ"التَّوْبَةِ"، وَ"الأَحْزَابِ"، وَ"الْفَتْحِ"، وَتَمَّيَّتْ بِهِ سُورَةٌ كَامِلَةٌ، وَهِيَ سُورَةُ "مُحَمَّدٍ"، فَالْبَعْضُ يَسْتَمِيحُ سُورَةَ "الْقِتَالِ"، أَضْفَ إِلَى ذَلِكَ الْآيَاتِ الْمَبْثُوثَةِ فِي سُورِ "البَقْرَةِ"، وَ"آلِ عِمْرَانَ"، وَ"النِّسَاءِ"، وَ"المَائِدَةِ"، وَ"الحَجِّ"، وَ"الحَشْرِ"، وَ"المَتَحْنَةِ"، وَ"الصِّفِّ"، وَغَيْرِهَا مِنَ السُّورِ.

١ أبو يعقوب يوسف بن محمد بن علي الشككاكي، مفتاح العلوم، تحقيق: عبد الحميد هندواوي، (بيروت: ط ١)، دار الكتب العلمية، ٢٠٠٠، ٢٤٧.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بَلَاغِيَّةٌ

٤. الكشف عن جمالية النصِّ القرآنيِّ في أشدِّ الموضوعات احتياجاً للعقلانيَّة، ومُجَرِّداً من الخيال.
 ٥. الطَّابع التَّطبيقيِّ للدراسة، فالدراسة تقوم على العمل التَّطبيقيِّ، وهو في رأيي أكثر ما نحتاجه لدراسة الخطاب الإبداعيِّ بشكل عام.
- أهدافُ الدِّراسَةِ: تقوم هذه الدِّراسَةُ على التَّحليل البلاغيِّ لآياتِ القتالِ، مُحاولَةً الكشف عن أمرين هامَّين.
- الأول: الوصول إلى تحديد المفهوم الواضح والصَّحيح لمعنى القتال في الإسلام، ومقاصده، وضوابطه.
- الأخر: الكشف عن الجوانب الجماليَّة للنَّظم القرآنيِّ في تلك الآيات.

الدِّرَاسَاتُ السَّابِقَةُ:

- ”آيات الجهاد في القرآن، دراسة موضوعيَّة وتاريخيَّة وبيانيَّة“، كامل سلامة الدَّقس، طبعة دار البيان، الكويت.
- ”النَّظم القرآنيِّ في آيات القتال“، ناصر بن عبد الرحمن بن ناصر الحنين، مكتبة التوبة، الرياض، طبعة أولى ١٩٩٦. وهذه الدراسة فيما أرى قد قصَّرت الكاتبُ تقصيراً عجبياً في التَّطبيق البلاغيِّ، فالكتاب الذي وصل حجمه ٦٦٩ صفحة لم يتناول الباحث فيه من علم البيان إلا ثلاثة تشبيهاتٍ، واستعارتين، وكنائتين فقط، وفي علم البديع لم يتناول الباحث التَّكرارَ وهو أهمُّ فنونِ البديعِ في آياتِ القتالِ، وعندما تناول الطِّباق، تناول آية واحدة، وهي، آية ٢٤/ الأنفال.
- ”آياتُ القتالِ في سُورةِ الأنفال دراسة تحليليَّة“ للدكتور، عبد الحقِّ عبد الدائم القاضي، وهو بحث منشور في مجلَّة جامعة القرآن الكريم والعلوم الإسلاميَّة ٢٠٠٦م، العدد الثالث عشر ٢٧٤١ هجريًّا. وهو دراسةٌ في تحليل وتفسير فكر السُّورة، وليس في التَّحليل البلاغيِّ.
- ”ألفاظ الجهاد في القرآن دراسة دلاليَّة“، للباحثة، تهاني جبر شعث، رسالة ماجستير، كليَّة الآداب والعلوم الإنسانيَّة بعزَّة، عام ٢٠١١م. وبالاطِّلاع عليها تبين عدم التفات الدِّراسَةِ إلى الجانب البلاغي.

منهج الدراسة: اتبع الباحث في دراسته المنهج الاستقرائي والتحليلي والوصفي لملائمته لطبيعة الموضوع، ومن أهم ما قام به الباحث تطبيقاً لذلك:

١. حصر آيات القتال واستقصاؤها.
٢. النظر والتدبر الموضوعي في مجمل آيات القتال، واستخلاص أهم الموضوعات التي طرحتها، مع الاستعانة بكتب التفاسير وخاصة ذات المنهج البلاغي.
٣. تحليل هذه النصوص من خلال عرضها على مباحث علم المعاني.
٤. الاعتماد على السياق القرآني للكلمة في مجملتها، وللاية مع ما قبلها وما بعدها.
٥. الاستعانة بمنهج التحليل النصي، بالنظر إلى آيات القتال كنص خطابي متكامل.

مباحث الدراسة:

تتناول دراستي هذه التحليل البلاغي الخمسة مباحث من علم المعاني، هي: ١- الأسلوب الخبري. ٢- الأسلوب الإنشائي. ٣- التقديم والتأخير. ٤- أسلوب الشرط. ٥- أسلوب القصر. محاولةً بهذا التحليل الكشف عن معنى القتال ومقاصده وضوابطه، إضافة إلى الكشف عن الجوانب الجمالية للنظم القرآني في تلك الآيات التي تمثل موضوعاً متكاملًا لا يمكن فهم بعض آياته بمعزل عن أخواتها.

المبحث الأول: الأسلوب الخبري:

عرّف البلاغيون الخبر بأنه أسلوبٌ يحتملُ مضمونه الصدق أو الكذب لذاته، أو بأنه ما يتحقق مدلوله في الخارج بدون التُّطق به، أو أنه القولُ المقضي بصريحه نسبة معلوم إلى معلوم بالنفي أو بالإثبات^٢، وللخبر ضربٌ واعتباراتٌ تتعلّقُ بحال المخاطب الذي يُلقَى عليه الخبر، وهي كما ذكرها السكاكي ثلاثة.

٢ انظر: عبدالقاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني، دلائل الإعجاز، تحقيق: محمود محمد شاكر، (جدة: ط٣، دار المدني، ١٩٩٢)، ٥٢٩. فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي، نحابة الإيجاز في دراية الإعجاز، تحقيق: نصر الله حاجي مفتي أوغلي (بيروت: ط١، دار صادر، ٢٠٠٤)، ٧٤. السكاكي، مفتاح العلوم، ٢٥٢.

مَبَاحُثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

الأول: الخبر الابتدائي: وهو أن يَتَوَجَّهَ الْخِطَابُ لِمَخَاطَبٍ لَا يَرْتَابُ فِي الْخَبْرِ، وَلَا يَتَشَكَّكُ فِيهِ، وَلَا يُنْكِرُهُ، وهو بِمَوْقِفِهِ هَذَا لَيْسَ بِحَاجَةٍ إِلَى أَنْ تُؤَكِّدَ لَهُ هَذَا الْخَبْرَ.

الثاني: الخبر الطلبي وهو أن يَتَوَجَّهَ الْخِطَابُ لِمَخَاطَبٍ مُتَرَدِّدٍ فِي قَبُولِ الْخَبْرِ، وَيَطْلُبُ الْوَصُولَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَالْوَقُوفَ عَلَى حَقِيقَتِهِ، فَيُسْتَحْسَنُ تَأْكِيدَ الْكَلَامِ الْمَلْفَى إِلَيْهِ؛ لِيَتِمَّ كُنْ مِنْ نَفْسِهِ، وَيَتَخَلَّصَ مِنْ شَكِّهِ فِيهِ.

الثالث: الخبر الإنكاري: وهو أن يَكُونَ الْمَخَاطَبُ مُنْكَرًا لِلْخَبْرِ الَّذِي يُرَادُ الْقَاوَةُ إِلَيْهِ، مُعْتَقِدًا خِلَافَهُ، فَيَجِبُ تَأْكِيدَ الْكَلَامِ لَهُ بِمُؤَكِّدٍ أَوْ مُؤَكِّدِينَ أَوْ أَكْثَرَ، حَسَبَ حَالِهِ مِنْ الْإِنْكَارِ قُوَّةً وَضَعْفًا.

ويهدف الخبر إلى تحقيق أحد غرضين: أحدهما: إفاضة المخاطب الحكم الذي تحمله الجملة، ويسمى ذلك الحكم فائدة الخبر، والآخر: إفاضة المخاطب أن المتكلم عالم بالحكم، ويسمى ذلك الحكم فائدة الخبر. وبجانب هذين الغرضين توجد أغراض بلاغية أخرى تتوالد من رحم السياق والنظم.

وكما تنوعت حالات الخبر، تنوعت حالات المسند إليه، طياً وإثباتاً، وتعريفاً وتنكيراً، وتقديماً وتأخيراً، وكذلك تنوعت حالات المسند بالمثل، وسأحاول في الآتي تحليل الأسلوب الخبري مراعيًا هذه الأحوال وأغراضها.

يقول تعالى: {أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ، الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ هَدَّيْتُمْ سَوَآمِعَ وَبِيعَ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ، الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ}٣. ورد المسند في الآيات الثلاث اسم موصول؛ لأن الآية تستحضر المؤمنين بجمل معلومة الانتساب إليهم، وهي: «ظلموا»، و«أخرجوا من ديارهم بغير حق»، و«الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر» وقد عدلت الآية عن التصريح باسم «المؤمنين» لما في الآيات من تقرير بحق المؤمنين في رد الاعتداء الواقع عليهم، والعدول عن التصريح بالاسم الصريح إلى الاسم

الموصول يحمل نوعاً من التّطويل في الكلام، يحتاجه هنا المقام، فالله عزّوجلّ- لم يعط المؤمنين الإذن بالقتال فقط، بل أراد أن يوضّح ويكرّر سبب إعطائه هذا الإذن، الذي هو تقييل في حقيقته على الله وعلى نفوس عباده، فتجاوز الأمر في ذلك من ذكر السبب إلى تكراره، وإلى الحديث عن فلسفة القتال أو المدافعة. فالمدافعة كما تُعلن الآية سنة كونية يُقصد منها حماية أهل الحق، ولما تكفل الله بِنَصْرِهِ مَنْ يَنْصُرُهُ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ؛ جاء بالاسم الموصول في الآية الثالثة ليعبّد ويذكر صفات أهل الحق الذين ينصرهم الله، فهم يقيمون الصلّاة، ويؤتون الزّكاة، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ومن ثمّ كان الإسناد إلى الاسم الموصول أكثر مناسبة لسياق الآيات وأوقع.

وبجانب هذا التّمييز للمقاتلين المؤمنين الذي بدأت به الآيات الثّلاث يأتي ختامها بالخير التّوكيدي، ففي الأولى جاء الإذن بالقتال مقروناً بالوعد بالنصر في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ فهذا وعدٌ بالنصر وتأكيدٌ لتحقيقه، فقد بدأ الوعد بإنّ، ثمّ زاد من تأكيد ذلك بإدخال اللام الزائدة على الخبر «لقديرٌ»، ليس هذا فحسب بل قدّم الجارّ والمجرور «على نصرهم» على الخبر «لقديرٌ» توكيداً واهتماماً بالمقدّم وهو النّصر ليزيد من ثقة المؤمنين، ويوطّن نفوسهم، وتُختم الثّانية بالتوكيد في قوله: «وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ» قسمٌ من الله بِنَصْرَتِهِ لِمَنْ نَصَرَ دِينَهُ وَأَوْلِيَاءَهُ، حضّاً للمؤمنين على القتال وتبنيّنا لهم، ويعقب هذا القسم توكيدٌ خبريٌّ آخر في قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ» المقام مقام تدافع وتقاتل بين أهل الحقّ وأهل الباطل، لذا جاء اسم الله «القوي» دلالةً على نصرهم و«عزيز» أي: لا يقوى أحدٌ على غلبته، وتُختم الثّالثة بالقصر في قوله: «وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ» فتمكين المؤمنين ونصرهم مرجعها أولاً وأخيراً إلى حكمة الله وتقديره، وفيه تأكيدٌ للوعد بإظهار أوليائه وإعلاء كلمتهم»^٤.

ومن الأسلوب الخبري قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ، وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ، فَإِن انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ

٤ أبو السعود محمد بن محمد العمادي، تفسير أبي السعود المسمّى بإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، (القاهرة: دار المصحف. دت)، ١٠٩/٦.

مَبَاحٌ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

لِلَّهِ فَإِنْ ائْتَهُوا فَلَا عُذْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ، الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ عَتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ^٥. امتزج في هذه الآياتِ الأسلوبُ الخبريُّ بالإنشائي، وتداخلاً تداخلَ المقاتلين في ساحاتِ القتالِ، وقد جيءَ بالأسلوبِ الخبريِّ في نهاياتِ الآياتِ عقبَ الإنشائيِّ مُؤكِّدًا أو مُفَصِّلاً. فالآيةُ الأولى تُختتمُ بالخبرِ الطَّلبيِّ «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» المُؤكِّدِ «يَا أَيُّهَا اللَّهُ يُؤكِّدُ-هنا- للمقاتلين في سبيله، بأنَّه لم يفرض القتالَ حُبًّا في الدِّمَاءِ، وانتقامًا لمن لا يؤمنُ به، بل يفرض القتالَ صوتًا للحقِّ، ودفاعًا عَنِ الدِّينِ وأهله، وردعًا للظالمِ عَن ظلمه، فاللهُ عزَّ وجلَّ لا يُحِبُّ المعتدين الجائرين أيًا كانت ديانتهُم، وتيأثمُ، فحُسْنُ النِّيَّةِ لَا يُبْرِئُ الظُّلْمَ. وهذا الخبرُ المُؤكِّدُ يقطع الطَّرِيقَ على المُتَّهَمِينَ الإسلامَ حَقْدًا بأنَّه دينٌ دمائي، قد انتشرَ بِحَدِّ السَّيْفِ، وبترهيبِ النَّاسِ، وأيضًا الجاهلين والمتطرفين من أتباعه، الذين يطالبون بقتل كُلِّ من لم يدخل الإسلامَ. فرفضُ الله للظُّلْمِ والظَّالِمِينَ، ورفضه لممارسة الظُّلْمِ على أيِّ من عباده جليُّ الرأيِّ فيه، مقطوعُ الحُكْمِ به، ولما كان الخطابُ موجَّهًا للمؤمنين اكتفى الأسلوبُ القرآنيُّ بالخبرِ الطَّلبيِّ وليس الإنكاريِّ، وأكَّدَ هذا الخبرُ بأكثرِ من مُؤكِّدٍ؛ لأنَّ السِّبَاقَ لا يحملُ إنكارًا ولا جُحودًا، وإمَّا يعملُ على إزالةِ أيِّ شكٍّ، ومَنعِ أيِّ خِلافٍ، فالمؤمنون لا يُنكروَن عدلَ الله، ولا يَشْكُونُ في بُغْضِهِ للظُّلْمِ والظَّالِمِينَ، وإمَّا الخوفُ والحذرُ من أنْ تُحَرِّكَ بعضُهُم شهوةَ الانتقامِ أو أنْ تدفعَهُم حَمِيَّةُ المعركةِ إلى الإسرافِ في إعمالِ آلةِ القتلِ دُونَ تفریقِ بين مَنْ يُقاتِلُونَهُم، ودونَ مُراعاةِ لطوائفِهِم، ولذلك أَكثرتِ الآيةُ من ذكرِ مُسَبِّباتِ القتالِ، وبيانِ الحكمةِ منه فقال: «وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» وَبَيْنَ-أيضًا- مَنْ نقاتلُهُ في قوه: «الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ» أَي: «الَّذِينَ يتجاوزونكم القتالَ دُونَ المحاجزين»^٦، و{لَا تَعْتَدُوا} بابتداءِ القتالِ أو بِقتالِ مَنْ تُهَيِّئُ عَن قِتَالِهِ، وَعِلَّةُ ذَلِكَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ»، وقوله: {وَقَاتِلُوهُمْ} والسَّبَبُ في ذلك: {حَتَّى لَا تَكُونَ فِئْتَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ}. يعني: أَنَّ القتالَ قد فُرِضَ كي لا يعلوَ الشِّرْكُ ويفرضُ ظُلمَهُ وباطلَهُ على النَّاسِ، فالإسلامُ دينُ سلامٍ لا قتالٍ، فالسَّلَامُ هو القاعدةُ، والقتالُ هو الاستثناءُ.

٥ البقرة، آيات ١٩٠-١٩٤.

٦ جار الله محمود بن عمر الرَّخْمَشْرِي، الكشاف عن حقائق التَّنزيل وعبون الأقاويل في وجوه التَّأويل، (القاهرة: مكتبة الحلبي، الطبعة الأخيرة، ١٩٦٦)، ٣٤١/٢.

وَتَحْتَمُّ الْآيَةُ الثَّانِيَةُ بِالْخَيْرِ الْإِبْتِدَائِيِّ { كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ } أَي: أَنَّ قِتَالَ الْكَافِرِينَ، وَقَتْلَهُمْ، وَرَدَّ ظُلْمِهِمْ، وَأَخَذَ الْحَقُّ أَمْرًا طَبِيعِيًّا تَقْبَلُهُ الْعُقُولُ وَلَا تُنْكِرُهُ، وَتَرْتَاخُ إِلَيْهِ النَّفُوسُ وَلَا تَنْفِرُ مِنْهُ، فَهُوَ يُوَافِقُ الْفِطْرَ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَ الْخَيْرُ الْإِبْتِدَائِيُّ لَا يَحْتَاجُ إِلَى آيَةٍ مُؤَكِّدَةٍ.

وَيَتَوَجَّهُ الْحَدِيثُ فِي الْآيَةِ الثَّالِثَةِ { فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ } إِلَى الْمُؤْمِنِينَ بَيَّانَ مَقْصَدِ الْقِتَالِ { فَإِنْ انْتَهَوْا } فَالْإِذْنُ بِالْقِتَالِ وَالْأَمْرُ بِهِ مَرْهُونٌ بِرَدِّ الظُّلْمِ وَوَقْفِ اعْتِدَاءِ الْكَافِرِينَ، فَإِذَا تَوَقَّفُوا وَانْتَهَوْا عَمَّا يَكِيدُونَ فَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْكُفَّ الْفَوْرِيُّ عَنِ الْقِتَالِ وَالْمِيلُ إِلَى السَّلَامِ، وَالْآيَةُ لَمْ تُطَلِّ فِي أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ بِوَقْفِ الْقِتَالِ، فَالْمُؤْمِنُونَ يَقَاتِلُونَ بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ وَفِي سَبِيلِهِ، لِذَا لَا يُوْجَدُ أَقْوَى أَثْرًا فِي نَفْسِهِمْ، وَأَقْطَعُ أَمْرًا فِي أَعْمَالِهِمْ مِنْ ذِكْرِ أَوْامِرِ اللَّهِ، وَالْأَمْرُ—هِنَا— يَأْخُذُ شَكْلًا بِلَاغِيًّا رَائِعًا، وَهُوَ بِذِكْرِ وَتَوْكِيدِ صِفَاتِ اللَّهِ وَأَسْمَائِهِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالصَّفْحِ وَالْعَفْوِ، وَالْأَخِذَةَ بِالرِّفْقِ وَالرَّأْفَةِ، لَمْ تَقُلِ الْآيَةُ «تَوَقَّفُوا» وَإِنَّمَا اكَتَفَتْ بِتَأْكِيدِ اسْمِي اللَّهِ «الْعَفْوُ وَالرَّحِيمُ» فَكَانَ الْآيَةُ تَجَسُّدُ الْأَمْرِ مِنْ خِلَالِ ذِكْرِ هَذَيْنِ الْأَسْمَاءِ.

وَتَأْتِي الْآيَةُ الرَّابِعَةُ فِي السَّبِيحِ التَّكَامُلِيِّ لِمَعَانِي الثَّانِيَةِ وَالثَّالِثَةِ، وَمِنْ ثَمَّ حُتِمَتْ بِالتَّوَكِيدِ فِي أَسْلُوبِ الْقَصْرِ. فَالْقِتَالُ لَيْسَ هَدَفًا فِي ذَاتِهِ فِي شَرِيعَةِ الْإِسْلَامِ، وَإِنَّمَا هُوَ وَسِيلَةٌ تَهْدَفُ إِلَى كَبْحِ جَمَاحِ الظُّلْمِ وَوَادِّ فِتْنَةِ الظُّلْمِ الَّتِي تَعْصَفُ بِالْمَجْتَمَعِ، وَتُعْرِضُ الْأُمَّةَ لِلْأَخْطَارِ وَالضَّيَاعِ، وَتَقْضِي عَلَى الْإِسْتِقْرَارِ، وَتَذْهَبُ بِالْأَمْنِ، وَتُضَيِّعُ الْحَقُوقَ، فَالْقِتَالُ فِي الْإِسْلَامِ رَدٌّ لِلْعُدْوَانِ، وَلَيْسَ عُدْوَانًا، فَإِذَا مَا انْتَهَى الظُّلْمُ عَنِ ظُلْمِهِ، وَالبَاغِي عَنِ بَغْيِهِ، تَوَقَّفَ الْمُسْلِمُونَ عَنِ قِتَالِهِ، فَلَيْسَ لِلْإِسْلَامِ عُدْوَاتٌ إِلَّا عَلَى الْبُغَاةِ الطُّغَاةِ، أَمَّا مَا عَادَهُمْ فَلْيَنْعَمُوا بِأَمْنِ وَسَلَامِ الْإِسْلَامِ، يَقُولُ: { فَإِنْ انْتَهَوْا فَضِلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ } أَي: فَلَا تَعْدُوا عَلَى الْمُتَهِنِينَ؛ «لَأَنَّ مُقَاتَلَةَ الْمُتَهِنِينَ عُدْوَانٌ وَظُلْمٌ»^٧.

وَتَأْتِي الْآيَةُ الْخَامِسَةُ «الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ» فِي أَسْلُوبِ خَبَرِيٍّ إِبْتِدَائِيٍّ، حَيْثُ جَاءَ الْمَسْنَدُ إِلَيْهِ مَعْرِفَةً بِ(ال)، لِأَنَّهُ يُرَادُ مِنَ الْمَسْنَدِ إِلَيْهِ الْحَقِيقَةُ نَفْسُهَا، فَالشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ، وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ بَيْنَ النَّاسِ، فَهَذِهِ حَقَائِقُ يَقْرُهَا الْقُرْآنُ، وَأَصُولٌ وَحُدُودٌ مَا يَجِبُ عَلَى أَحَدٍ أَنْ يَتَجَاوَزَهَا، لِذَلِكَ كَانَ الْإِعْتِدَاءُ بِالْمَثَلِ، وَالْجِزَاءُ مِنْ

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

جنس العمل، ليتحقق بذلك كمال العدل: {فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ}. هكذا تأتي دِقَّةُ اللَّفْظِ الْقِرَائِيِّ بِلَاغَةً وَمَعْنَى فِي تَشْكِيلِ مُجْمَلِ النَّصِّ، فَكُلُّ كَلِمَةٍ تَدْفَعُ دَفْعًا لَمَّا يَجَاوِزُهَا، وَكُلُّ آيَةٍ تَأْخُذُ بِرَقَبَةِ أَسْمَانِهَا. تَلِكُ الْحَقَائِقُ الَّتِي تَقَرَّرُهَا الْآيَاتُ اسْتَوْجَبَتْ تِلْكَ الْحُدُودَ، وَتِلْكَ الْحُدُودُ تَفْرِضُ الْإِتِمَامَ، وَالْإِتِمَامَ يُحَقِّقُ التَّقْوَى وَيَحَقِّقُ بِهَا، «وَاتَّقُوا اللَّهَ» وَبِتَقْوَى اللَّهِ تَتَحَقَّقُ الْمَعِيَّةُ، «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» تَأْكِيدٌ بِالْخَيْرِ الطَّلَبِيِّ أَنَّ اللَّهَ لَا يَفَارِقُ عِبَادَةَ الْمُتَّقِينَ وَلَا يَتَخَلَّى عَنْهُمْ، فَهُوَ يَأْخُذُ بِيَدِهِمْ وَيُرِيدُهُمْ، وَيَرْفَعُ ذِكْرَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

ومن الأسلوب الخبري قوله تعالى: {فَإِنْ اعْتَرَفْتُمْ فَلَمَّ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا} ^٨ فالآية تتكوّن من جملتين صيغتا في أسلوب شرط استدلاويّ كِلا ركنيه جملة خبريّة، الركن الأوّل: {فَإِنْ اعْتَرَفْتُمْ فَلَمَّ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ} أي: إن تجنّبكم الكُفّارُ فعلاً بترك السّلاح، وقولاً بلقاء السّلم وعدم إبداء العداوة والكيد، فإذا تمّ تحقّق هذا وجب تحقّق الركن الثّاني، وهو توقّف المؤمنين عن قتلهم وقتالهم، فهؤلاء الذين أعلنوا السّلام والخضوع لمبدأ الصّلح الإسلاميّ، لم يجعل الله للمؤمنين عليهم سبيلاً، بل لهم السّلام والأمان، يقول أبو حيّان عن الآية: {إذا اعتزّلوكم بانفراذهم عن قومهم الذين يُقاتلونكم فلا تقتلوههم} ^٩، وعلى عكس الموقف من السّلام تأتي الآية الثّانية {فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِفْوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا} ^{١٠} فالآية كسابقتها مع اختلافٍ في ترتيب أفعال الاعتزال، فالآية السّابقة قدّم «فَلَمَّ يُقَاتِلُوكُمْ» على «أَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ»؛ لأنّ سياق الآية الحديث عن السّلام، والسّلام له مُتَطَلِّباتٌ يجب تحقّقها والتّأكّد منها، فجديّة السّلام تتطلّب من الرّاعبين فيه تقديم الفعل على القول لإثبات حسن النّيّة وصدق الموقف، أمّا هذه الآية فأمر الكُفّارِ مُخْتَلِفٌ، فهم مُصْرُون على القتال، لذلك لا تليّن نفوسهم ولا تميل إلى السّلام ولو بالقول، لذا تقدّم القول على الفعل «وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ» على «وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ»، هذا العناد وذلك التكبّر في الضّلال لا تنفع معه الرّحمة، ولا تواجّه الشّفقة، بل

٨ النساء، آية ٩٠.

٩ أبو حيّان، البحر المحيط، ٣/٣٣١.

١٠ النساء، آية ٩١.

علاجه النَّاجِ الشَّدَّةُ والاستِصالُ «فَحَذُّوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ»، ثُمَّ حَتَمَ الْآيَةَ بِالْأَسْلُوبِ الْخَبْرِيِّ الْمَتَّخِذِ مِنْ اسْمِ الْإِشَارَةِ مَسْنَدًا إِلَيْهِ «وَأَوْلَاكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا»، أَوْلَاكُمْ إِشَارَةٌ فِيهَا تَعْيِينٌ مَعَ نَوْعٍ مِنَ الْإِحْتِقَارِ لِشَأْنِ هَؤُلَاءِ، يَقُولُ أَبُو السُّعُودِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ: { وَأَوْلَاكُمْ } أَي: الْمَوْصُوفُونَ بِمَا عَدَدَ مِنَ الصِّفَاتِ الْقَبِيحَةِ، { جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا } أَي: جَعَلْنَا لَكُمْ حُجَّةً وَاضِحَةً فِي الْإِقْبَاعِ بِهِمْ قِتْلًا، وَسَبَبًا لظُهُورِ عَدَوَاتِهِمْ وَانْكَشَافِ حَالِهِمْ فِي الْكُفْرِ وَالْعَدْرِ وَإِضْرَارِهِمْ بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، أَوْ تَسَلُّطًا ظَاهِرًا حَيْثُ أَذِنَّا لَكُمْ فِي أَخْذِهِمْ وَقَتْلِهِمْ^{١١}

ومن ماء هذه الآيات تأتي آيات سورة الممتحنة، وهي بمثابة دستور إسلامي في معاملة مَنْ لَا يَدِينُ بِالْإِسْلَامِ، يَقُولُ تَعَالَى: { لَا يَنْهَأُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَمَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ، إِنَّمَا يَنْهَأُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ }^{١٢} مَا أَعْظَمَ هَذَا الرَّدَّ الْقَرَأَنِي الْعَظِيمَ عَلَىٰ أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ مِنَ الدَّاخِلِ وَالخَارِجِ الَّذِينَ يَدَّعُونَ بَطْشَ الْإِسْلَامِ وَتَجَبَّرَهُ عَلَىٰ غَيْرِ أَتْبَاعِهِ، وَالْإِفْتِرَاءَ بِأَنَّهُ نُشِرَ بِالسِّيفِ، وَأَنَّهُ لَا يُقَرُّ وَلَا يَحْتَرَمُ حَقُوقَ مَنْ يَخَالِفُهُ وَلَا يَسْتَنْظِلُ بِرَأْيِهِ؛ فَالآيَةُ بَدَأَتْ بِالنَّفْيِ «لَا يَنْهَأُكُمْ» وَهِيَ دَقَّةٌ قَرَأَنِيَّةٌ فَلَمْ يَذْكَرِ الْأَسْلُوبَ «لَمْ يَنْهَأُكُمْ»؛ لِأَنَّ «لَمْ» تُحِيلُ الْمَعْنَى إِلَى الْمَاضِي، وَمَنْ تَمَّ يَقَعُ الصَّحَابَةُ فِي مُخَالَفَةِ هَذَا (النَّهْيِ)؛ أَمَّا «لَا يَنْهَأُكُمْ» فَالْتَّهْمُ فِيهَا لِلْحَالِ وَالْإِسْتِقْبَالِ مُنْذُ نَزُولِ الْآيَةِ، وَتَبْلِيغِ الرَّسُولِ الصَّحَابَةَ بِهَا، وَبَعْدَ دَقَّةٍ «لَا يَنْهَأُكُمْ» تَأْتِي دَقَّةٌ قَرَأَنِيَّةٌ مُبْهِرَةٌ تَأْخُذُ بِاللُّبِّ الْبَلِيغِ حَيْثُ نَجَدَ الْأَسْلُوبَ الْقَرَأَنِيَّ يَأْتِي بِالاسْمِ الْمَوْصُولِ «الَّذِينَ» عُدُولًا عَنِ التَّصْرِيحِ بِلَفْظِ «الْكَافِرِينَ» الَّتِي هِيَ صِفَةٌ وَحَالٌ مَنْ كَانُوا يَعِيشُونَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَكَّةَ، وَتَأْتِي بِلَاغَةُ الْإِسْتِعْمَالِ مِنْ كَوْنِ الْمَقَامِ مَقَامَ تَفْرِيقٍ وَتَمْيِيزٍ بَيْنَ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْكُفَّارِ؛ طَائِفَةُ مُسَالِمَةِ، وَأُخْرَى مُقَاتِلَةِ مُعَادِيَّةٍ، بِهَذَا التَّنَوُّعِ بَيْنَ الْمَسَالِمِ وَالْمَعَادِي صَارَ اسْتِعْمَالُ لَفْظِ الْكَافِرِينَ مُلْتَبَسًا وَغَيْرَ مُمَيِّزٍ، فَهِيَ صِفَةٌ مُشْتَرَكَةٌ تَجْمَعُ الطَّائِفَتَيْنِ، فَهَمَا فِي الْكُفْرِ سَوَاءٌ، وَإِنَّمَا الْإِخْتِلَافُ فِي كَيْفِيَّةِ تَعَامُلِهِمَا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، لِذَا كَانَ الْاسْمُ الْمَوْصُولُ

١١ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٢/٢١٤-٢١٥.

١٢ الممتحنة، الآيات ٨-٩.

أنسب للسياق، خاصةً أن ما بعده يحمل معنى التفسير والتّمييز، فالآية تذكر بعد الاسم الموصول ما يدلُّ على الفئة، فمن أثر السّلام فله السّلام، ومن اختار الحرب والعداوة فعليه جزاء اختياره؛ فالله يأمر المسلمين بالبرِّ والقسط بالكافرين ممّن لا يحملون السّلاح ضدهم ولا يكيّدون لهم؛ لأنّ الله عدلٌ، ومن عدله عدم إيذاء المسلم وعدم الإساءة إليه، وعدم إلحاق الضّرِّ به في نفسه وماله. وتذكر الآية الثّانية صفات الفئة المعادية التي عادت المسلمين فقتلتهم وأخرجتهم من بيوتهم، وساعدوا في ذلك، فهؤلاء هم العدو الذي لا يجب الخضوع له، أو اللّين معه، أو الرّفق به، وممّن يُخالف من المسلمين هذا الموقف فيؤالي هؤلاء، فقد خالف أمر الله، وصار منهم، فمن والى ظالماً فهو ظالمٌ، ومن أعان ظالماً فهو ظالمٌ، وهذا ما جعل الآية تُحتّم بقاعدة تعاقليّة عقديّة واضحة للأمة، أنّ ممّن يؤال أعداء الأمة الإسلاميّة فهو منهم، قد صار بمؤالاته عدوّاً بالتبعية.

ومن الأسلوب الخبري قوله - تعالى -: {إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم} ١٣ إنّ المتأمل لآيات القتال في القرآن الكريم يجدها تُؤسس للمسلمين مبادئ عامّة، يتكوّن منها قانون موضوعي للقتال لأمة تريد لنفسها العيش في عزّة وكرامة. فالآية التي بين أيدينا تعمل على إثارة الرّوح المعنويّة للمسلمين وتثير حفيظتهم، وتستنهض همهم، وتلهب حميتهم، وتحزّهم على القتال فقد جاءت الآية عقب الحديث عن المتخلفين، وتبدأ الآية بالأسلوب الخبري الطلبي {إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ} لتؤكد للمجاهدين المسلمين أنّ جهادهم تجارة رابحة مع الله، وحيء بالمسند جملة فعليّة في صورة الماضي {اشترى} لتنفيد معنى الماضي تأكيداً أنّ ذلك حُكمٌ قد تمّ واستقرّ من قبل ولا مجال للتشكيك فيه، وقد بدأت الآية بالأثمن والأعزّ على الإنسان، وعلى الله، وهي «النفس». فالنفس أعلى ما يملك الإنسان، لذا كان الجهاد بها أعلى درجات الجهاد، يليه الجهاد بالمال، وخاصة لمن لا يستطيع الجهاد بالنفس، ثم يتبع الخبر الطلبي خبرٌ طلبيٌّ آخرٌ مؤكّد في قوله: {بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ} فالسياق تحفيزيٌّ إثاريٌّ يشحذ النفوس ويقوي الرّوح المعنويّة للمسلمين، لذلك كان

الأسلوب الخبري المؤكّد أنسب وأوقع للنفس، فكلُّ نفسٍ مجاهدةٍ بنفسها ومالها تشوّقٌ لمعرفة مكانة المجاهد ودرجته، وهنا يأتي قوله تعالى: «بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ» خبرٌ مؤكّد، مع تقديم الخبر على المبتدأ لأهمّيّة الإشارة إليه، وقصّره عليه، وتخصّيصه لهم، ومراعاة لتشوّقِ نفوسِ المجاهدين إلى ذلك، ولإعلاء مكانته وعظم درجته عند ربّه، يقول أبو السّعود في تفسير قوله - تعالى -: {بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ} مُبَالَغَةٌ فِي تَقْرِيرِ وُصُولِ التَّمَنِّيِّ إِلَيْهِمْ وَاحْتِصَاصِهِ بِهِمْ، كَأَنَّهُ قِيلَ بِالْجَنَّةِ الثَّابِتَةِ لَهُمُ الْمُخْتَصَّةِ بِهِمْ^{١٤}.

وتستمرُّ توكيدات القرآن على مكانة المجاهدين في سبيل الله، فمع توكيد هذا المقام وتلك الدرجة العالية في جناته، يأتي إقرار الله تعالى بأنّه قد وعد بدخول الجنّة كلّ من جاهد في سبيله عبر كُتبه المتتالية ورسله المتعاقبين، من التّوراة والإنجيل والقرآن، «وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا» توكيد بالمفعول المطلق مع وصفه بالحقّ، هذا التأكيد يُطمئن القلوب، ويسكن النفوس ويُسعد الأرواح. ويبيّح هذا التوكيد توكيد آخر في صورة أسلوب إنشائي «وَمَنْ أَوْفَى بَعْدِهِ مِنْ اللَّهِ؟» استفهام تقيريّ، أي: ليس هناك أوفى من الله بعهده، لذا على المجاهدين وذويهم أن يسعدوا ويستبشروا بتلك التجارة الرابحة مع الله {فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ} أمرٌ بالبشرى يؤكّد لهم صدق موقفهم وربحان تجارتهم، تشريفًا لهم وزيادة لسرورهم، يقول أبو السّعود في تفسير قوله - تعالى -: {فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ} «فَاسْتَبْشِرُوا» التّفاتٌ إلى الخطاب تشريفًا لهم على تشريف، وزيادة لسرورهم على سرور، أي: سرّوا نهائية السرور وافرحوا غاية الفرح بما فرّتم به من الجنّة، وأما قيل «ببَيْعِكُمْ» مع أنّ الابتهاج به باعتبار أداءه إلى الجنّة؛ لأنّ المراد ترغييبهم في الجهاد الذي عبّر عنه بالبيع^{١٥} وتحتّم الآية بأسلوب خبري كما بدأت في قوله: {وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ} جاء المسند إليه اسم إشارة لإفادة كمال العناية بتمييزه وتعيينه، أي: أنّ هذه الدرجة الرّفيعّة والمقام المحفوظ في جنّات الله هو مقام خاصٌ للمجاهدين ومُعَيَّنٌ لهم، كما يحمل اسم الإشارة دلالة القرب بين القائل والسّامع.

ويهتّم القرآن برفع الروح المعنويّة للمقاتلين المسلمين فيدعوهم إلى الثّبات والصّبر، ويبيّئهم بتأييد الله ونصره، يقول تعالى بأسلوب خبري: {وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا

١٤ أبو السّعود، تفسير أبي السّعود، ١٠٥/٤.

١٥ أبو السّعود، تفسير أبي السّعود، ١٠٦/٤.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ، إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمدِّدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ، بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ، وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ}١٦ الآياتُ فِي جُمْلَتِهَا حَدِيثٌ مِنَ الْقَائِدِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِلَى جُنُودِهِ يَحَاوِلُ مِنْ خِلَالِهِ رَفْعَ مَعْنَوِيَّاتٍ مُقَاتِلِيَّةٍ، وَرَفْعَ مَعْنَوِيَّاتِ الْمَقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ مُرْتَكَزَاتِ آيَاتِ الْقِتَالِ، فَهِيَ مِنْ عُنَاصِرِ وَأَسَاسِ بِنَاءِ وَتَكْوِينِ الْجُنْدِيَّةِ قَبْلَ الْمَعَارِكِ وَفِي أَثْنَائِهَا، فَبَعْدَ ضَرْبِ الْمَثَالِ وَالشَّاهِدِ الْمُحَقِّقِ عَلَى نَصْرِ اللَّهِ لِلْمُسْلِمِينَ فِي بَدْرِ فِي أَسْلُوبِ خَبْرِيٍّ مُؤَكَّدٍ يَقْطَعُ عَلَيْهِمُ التَّلَجُّجَ وَحَيْرَةَ الْجَوَابِ، يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى الْمَقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ بِالسُّؤَالِ التَّقْرِيرِيِّ: «أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ؟» فَهُوَ سُؤَالٌ لَا يَبْحَثُ عَنِ الْجَوَابِ، إِنَّمَا يَعْمَلُ عَلَى إِقْرَارِ وَتَأْكِيدِ الْمَسْئُولِ عَنْهُ، فَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ يُؤَيِّدُ بِجُنْدِهِ مَنْ يَنْصُرُهُ، وَقَدْ ثَبَتَ ذَلِكَ وَصَحَّ، ثُمَّ يُقَرَّرُ الْقِرَاءَنُ حَقِيقَةَ الْمَسْئُولِ عَنْهُ بِالْجَوَابِ «بَلَى» فَبِقِيْنَا حَدَثَ أَنَّ أَيْدِ اللَّهِ الْجَاهِدِينَ بِجُنْدٍ مِنْ عِنْدِهِ فَنَحْنُ أَمَامَ مَعَادِلَةٍ مَتَى تَحَقَّقَ رُكْنُهَا الْأَوَّلُ (مُقَدِّمَاتُهَا) تَحَقَّقَ الرُّكْنُ الثَّانِي (النَّتَائِجُ) فَمَتَى تَحَقَّقَ الْإِيمَانُ وَالتَّقْوَى وَالصَّبْرُ فِي قُلُوبِ الْمَقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ أَيَّدَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِنَصْرِهِ وَبِجُنْدِهِ، فَلَا رَيْبَ فِي ذَلِكَ وَلَا شَكَّ، وَفِي سِيَاقِ التَّوَكُّدِ يَأْتِي أَسْلُوبُ الْقَصْرِ «وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ» تَأْكِيدًا لِلْخَيْرِ بِأَنَّ ذَلِكَ التَّأْيِيدَ وَهَذِهِ الْجُنْدَ الْمُرْسَلَةَ هِيَ بَشْرَى طَيِّبَةٌ وَخَيْرٌ سَائِرٌ، يَرْبِطُ اللَّهُ بِهِ عَلَى قُلُوبِ الْمَقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ {وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ} ثُمَّ تُحْتَمُّ الْآيَةُ بِالتَّوَكُّدِ أَيْضًا بِأَسْلُوبِ الْقَصْرِ فِي قَوْلِهِ: {وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ}. فَالآيَاتُ تَتَسَلَّلُ فِيهَا التَّوَكُّدَاتُ فِي الْأَسْلُوبِ الْخَبْرِيِّ كَحَلْقَةٍ مُتَّصِلَةٍ مُتْرَابِطَةٍ لِيُتَحَقَّقَ هَدَفُهَا وَمَقْصَدُهَا وَهُوَ تَطْمِينُ قُلُوبِ الْمَقَاتِلِينَ، وَالرِّبْطُ عَلَيْهَا، وَتَثْبِيْتُهَا فِي قِتَالِهَا لِأَعْدَائِهَا، وَرَفْعُ مَعْنَوِيَّاتِهِمْ لِيُتَحَقَّقَ لَهُمُ النَّصْرُ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ، وَقَدْ عَدَّدَ اللَّهُ وَصَفَ ذَاتَهُ جَلَّ وَعَلَا فِي آخِرِ الْآيَةِ «الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» دُونَ غَيْرِهَا مِثْلَ (القَوِي، المتين، الشَّدِيد) لِأَنَّ السِّيَاقَ يَتَحَدَّثُ عَنِ رَفْعِ مَعْنَوِيَّاتِ الْمَقَاتِلِينَ الَّذِينَ يَدَافِعُونَ عَنِ عَرَّةِ الْإِسْلَامِ، لِذَا كَانَ الْعَزِيزُ أَنْسَبَ، كَمَا أَنَّ الْآيَةَ تَتَكَلَّمُ عَنِ الْقِتَالِ وَالْإِمْدَادِ، وَهِيَ يَحْتَاجَانِ تَدْبِيرًا وَتَخْطِيطًا وَتَنْظِيمًا وَإِحْكَامًا، وَهَذَا يَحْتَاجُ إِلَى الْحِكْمَةِ، وَمَنْ تَمَّ كَانَ الْوَصْفُ بِالْعَزِيزِ الْحَكِيمِ أَدَقُّ

وأبلغ، وفي ذلك يقول صاحب البحر المحيط: حَصَرَ كَيْنُونَةَ النَّصْرِ فِي جِهَتِهِ، لَا أَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ مِنْ تَكْثِيرِ الْمُقَاتِلَةِ، وَلَا مِنْ إِمْدَادِ الْمَلَائِكَةِ، وَذَكَرَ الْإِمْدَادَ بِالْمَلَائِكَةِ تَقْوِيَةً لِرَجَاءِ النَّصْرِ لَهُمْ وَتَثْبِيثًا لِقُلُوبِهِمْ، وَذَكَرَ وَصْفَ الْعِزَّةِ وَهُوَ الْوَصْفُ الدَّالُّ عَلَى الْعَلْبَةِ، وَوَصَفَ الْحِكْمَةَ وَهُوَ الْوَصْفُ الدَّالُّ عَلَى وَضْعِ الْأَشْيَاءِ مَوَاضِعَهَا: مِنْ نَصْرِ وَحُدْلَانٍ^{١٧}.

وكما استعمل القرآن الأسلوب الخبري في الحديث عن إعداد الجنديّة المسلمة وهيئتها ورفع معنوياتها، استعمله أيضا في الحديث عن إعداد الجيش وتنظيمه، والإعداد العملي والنّفسي للحرب، فقد عرض القرآن لتنظيم صفّ المقاتلين المسلمين في شكل أصولٍ عامّةٍ، ومن هذه الأصول حديثُ القرآن عن وحدة الصّفّ، فالإتحاد يضمن صلابة الجيش ورسوخ أقدامه وشجاعة أفراده، ويُلقِي في الوقت ذاته الرُّعبَ في قلوب أعدائه يقول-عزّ وجلّ-
{إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُورٌ}^{١٨}. فالآية في سياقها تتحدّث عن رفع الهِمَمِ وإثارة الحماسة وغرس الشّجاعة والجرأة في قلوب المقاتلين، لذا جاء الأسلوب خبريًّا طلبيًّا يوكّد الله فيه أهميّة وحدة الصّفّ شكليًّا وعقدّيًّا، فهذه الوحدة ممّا يُحبُّها الله، ويرضى عن أصحابها، ثم يأتي الخبر في صورة جملة خبريّة طويلة لتبرز الاهتمام بهذا الخبر والتنبية إلى قيمته، ليس هذا فحسب، بل يأتي المفعول في جملة الخبر اسمًا موصولاً ليزيد من التّمييز والتّعيين لهؤلاء المتّحدين الذين يُحبُّهم الله في قتالهم أعدائه، ثم يزيد من جمال خبره وتوكيد ذلك، التّشبيه الذي تُحتمُّ به الآية: «كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُورٌ». فالمسلمون جسدٌ واحدٌ وبناءٌ واحدٌ، أيّ ضعفٍ في أيّ جزءٍ منه يُضعف البنيان كلّهُ، لذا على الجميع التّكاتف والتّلاحم ليظلّ هذا البناء قويًّا عصيًّا على اختراق الأعداء له.

وكما دعا القرآن إلى وحدة الصّفّ دعا-أيضًا-إلى وحدة القيادة ووجوب السّمع والطّاعة لها، فخلافاً الجند مع القادة، وخلافاً القادة فيما بينهم في أثناء المعارك إنذاراً بالهزيمة، وسبب للفشل، يقول-تعالى-: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ

١٧ أبو حيّان، البحر المحيط، ٣/٣٣٦.

١٨ الصّفّ، آية ٤.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

الصَّابِرِينَ^{١٩} يتعاقبُ الأسلوبُ الخبريُّ والإنشائيُّ في الآيتين ويتداخلان، ما بين نداءٍ في «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا»، وأمرٍ في «وَاتَّبِعُوا»، و«اذْكُرُوا»، و«وَأَطِيعُوا»، والنهي في «لا تَنَازَعُوا»، والتوكيد في «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» هذا التنوعُ في الأساليبِ والتداخلُ بينها يُناسِبُ سياقَ الآيةِ ويُعَبِّرُ عن مقامها ويُراعي طبيعتها، ففي المعارك تتعالى الأصواتُ وتتداخلُ، يأمرُ القادةُ جنودهم، ويَنهَوْتُهُمْ وتتلاقى السيوفُ، وتصطدمُ الرماحُ، وتضطربُ القلوبُ، كما يُناسِبُ هذا التنوعُ مقصدَ الآيتين اللتين تدعوان إلى الاستماعِ إلى القيادةِ والالتفافِ حولها والطاعةِ لأوامرها، وقد حُتِمَتِ الآيةُ بالأسلوبِ الخبريِّ التوكيديِّ الَّذِي يتحدَّثُ عن قيمةِ الصبرِ والثباتِ عليه في الشدائدِ، والذي يُؤكِّدُ معيَّةَ الله الملازمةَ لعبادهِ المجاهدينِ في سبيلهِ والمعتصمينِ بدينهِ «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» فالنصرُ على الأعداءِ يحتاجُ إلى عواملٍ لتحقيقها، أهمُّها العقيدةُ القتاليةُ، فالمسلمون يقاتلون في سبيلِ الله ونُصرةِ الحقِّ، لا يتغون عرضاً دنيوياً ولا يظلمون غيرهم من الأممِ، وبجانب الإيمانِ هناكِ العواملُ الماديةُ والتنظيميةُ، فالجهدُ حُطَّةٌ وحُدَّةٌ تحتاجُ إلى انضباطٍ وطاعةٍ من الجُنْدِ لقادتهم، فإذا ما تحققتِ العقيدةُ السليمةُ، والعُدَّةُ الجيدةُ لمواجهةِ العدوِّ فالنصرُ حليفُ المسلمين بفضلِ الله وتأييدهِ.

وكما اهتمَّ القرآنُ بالحديثِ عن وحدةِ الصَّفِّ، وطاعةِ الجُنْدِ للقادةِ، اهتمَّ أيضاً بالحديثِ عن تطهيرِ الجيشِ الإسلاميِّ من الخائنينِ المرتابينِ، عناصرِ الفتنةِ والخذلانِ، يقولُ -تعالى- كَشَفًا لِلْمُنَافِقِينَ وَرِبْطًا عَلَى قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ: {وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاتَهُمْ فَتَبَطَّهْمُ وَقِيلَ أَعُدُّوا مَعَ الْقَاعِدِينَ، لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبِيْعُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ هُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ، لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِمَّ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَافِرُونَ} ^{٢٠} تُسمَّى سورةُ التَّوْبَةِ الفاضحةِ لأنَّها فضحتِ المنافقينِ الذين لم يخرجوا للقتالِ مع النَّبِيِّ في غزوةِ «تبوك». فالآياتُ ما بين (٤٢-١١٧) تتعرَّضُ لهؤلاءِ المنافقينِ وتكشفُ تعليلاتهم الرَّافضةَ، وتُسَرِّهُمُ خلفِ ادِّعَاءِ الإسلامِ، وتردُّ على هذهِ العِلَلِ والتبريراتِ الرَّافضةِ، وتؤكِّدُ للمقاتلينِ المسلمينِ خطورةَ هؤلاءِ على الجيشِ وعلى الأُمَّةِ، فهمُ كالجنودِ الخائنينِ والجواسيسِ والجنباءِ الذين لا يقاتلون عن عقيدةٍ، ولا يُحرِّكُهُم الانتماءُ للأُمَّةِ ولا الخوفُ عليها، فهؤلاءُ أشدُّ خطراً

١٩ الأنفال، الآياتان ٤٥-٤٦.

٢٠ التوبة، آيات ٤٦-٤٨.

على الجيش المسلم من الأعداء. ولخطورة القضية وأهميتها كشفها أطال القرآن في عرضها، وفي الآيات السابقة نجد القرآن استعمل الأسلوب الشرطي المبدوء بالأداة «لو» التي تُفيد تعليقاً ما امتنع بامتناع غيره على سبيل القطع^{٢١}. أي: امتناع حدوث الجواب لامتناع وقوع الشرط، فقد امتنعت جملتها عن الثبوت، فقد قطع القرآن هنا باستعمال «لو» فكرة الخروج للقتال لدى هؤلاء المنافقين، فهذه الفكرة لم تراوذهم ولم تخطر ببالهم، لأنهم لا يؤمنون بجذوى القتال، ولا يؤمنون بالإسلام من الأصل، ليس هذا فحسب بل إن «لو» تؤكد أنهم في حال خروجهم - وهذا ممتنع - سيكونون خطراً وبيلاً على الجيش الإسلامي بتخاذلهم وفتنتهم التي ستعوق حركة الجيش وتنال من وحدته وقوته، ولهذا جاء جواب «لو» أسلوب قصر في شكل الاستثناء «مَا زَادُوكُمْ إِلَّا حَبَالًا» أي: ما أورتوكم إلا فساداً وشرّاً^{٢٢} أفاد القصر أن هؤلاء المنافقين لاخير مطلقاً في خروجهم مع المقاتلين المسلمين، بل إن خروجهم لا يحل للمسلمين إلا الشر والفتنة، ولهذا عطف الآية على جواب «لو» بجملة «وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ يَبْعُونَكُمْ الْفِتْنَةَ» والعطف تأكيد لخطورة خروج هؤلاء المنافقين بذكر تعدد أضرارهم، فهم لا يتوقفون عن فتنة المسلمين وإثارة الخلاف بينهم، وإلقاء الرعب في قلوبهم، و«إفساد نياتهم في مغزاهم»^{٢٣} ويرى صاحب التحرير والتنوير أن في قوله: {وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ الْفِتْنَةَ} تمثيلاً لحال المنافقين حين يبذلون جهدهم لإيقاع التخاذل والخوف بين رجال الجيش، وإلقاء الأخبار الكاذبة عن قوة العدو، بحال من يُجهد بغيره بالسبب لإبلاغ خبر مهم أو إيصال تجارة لسوق^{٢٤}، وهذه الفتنة التي بينغيها المنافقون تزداد خطورتها مع انتشارها بين أفراد الجيش، ذلك لأن الناس في أوقات الشدائد سريعة التأثر والأضطراب، ولذلك يأتي قوله - تعالى - : {وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ هُمْ كَقَدَمِ الْخَبَرِ شَبه الجملة للتنبية والاهتمام، وحيء بحرف الجر (في) الذي يدل على الظرفية أكثر من حرف الجر (من) فلم يستعمل مثلاً: وَمِنْكُمْ سَمَاعُونَ هُمْ، أو وَمِنْهُمْ سَمَاعُونَ «لئلا يُتَوَهَّم تَخْصِصُ السَّمَاعِينَ بِجَمَاعَةٍ مِنْ أَحَدِ الْقَرِيبِينَ دُونَ الْأُخْرَى؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ أَنَّ السَّمَاعِينَ هُمْ فَرِيقَانِ:

٢١ السكّاكبي، مفتاح العلوم، ٣٥٤.

٢٢ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٧١/٤.

٢٣ الرّمحشري، الكشف، ١٩٤/٢.

٢٤ ابن عاشور، التحرير والتنوير، مجلد ٦، ٢١٦/١٠.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

فَرِيْقٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَفَرِيْقٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ»^{٢٥} ، وجاءت «سَمَاعُونَ» بصيغة المبالغة للدلالة على تأكيدِ خطورة هذه الفتنة، فهي ثَلَاثِي قَبُولًا بَيْنَ فِتْنَةٍ مِنَ الْجِيْشِ يَسْتَمْعُونَ إِلَيْهَا، وَيَأْخُذُونَ بِهَا وَيَشِيعُونَهَا بَيْنَ الْجُنْدِ الْمُسْلِمِينَ، وَتُحْتَمُّ الْآيَةُ بِالْأَسْلُوبِ الْخَبْرِيِّ الَّذِي يُؤَكِّدُ فِسَادَ هَوْلَاءِ وَظَلَمَهُمُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلَا نَفْسِهِمْ» وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ».

وَتَتَّخِذُ الْآيَةُ الْثَلَاثَةَ سِيَاقَ سَابِقَتَيْهَا، وَهُوَ تَوْكِيدُ خَطَرٍ وَضَرِّ هَوْلَاءِ الْمُنَافِقِينَ: «لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ»، فَلَقَدْ مَعَ الْمَاضِي تُفِيدُ تَحَقُّقَ وَقُوعِ هَذَا الْفِعْلِ مِنْهُمْ، وَفِي سِيَاقِ التَّوَكِيدِ نَلَاخِظُ كَثْرَةَ أَعْمَالِ الْمَاضِي فِي الْآيَةِ. فَالْآيَةُ الثَّانِيَّةُ وَهِيَ مَتَوَسِّطَةُ الطَّوْلِ جَاءَ بِهَا أَرْبَعَةُ أَعْمَالٍ فِي صُورَةِ الْمَاضِي لِتُفِيدَ تَوْكِيدَ مَا تَتَحَدَّثُ عَنْهُ. وَفِي ذَاتِ السِّيَاقِ وَالْمَوْضُوعِ جَاءَتْ آيَاتُ سُورَةِ الْأَحْزَابِ^{٢٦}، لِتُؤَكِّدَ خَطَرَةَ هَوْلَاءِ الْمُنَافِقِينَ الْمُتَحَاذِلِينَ الْخَائِنِينَ عَلَى وَحْدَةِ الصَّفِّ الْإِسْلَامِيِّ، فَهَمُ ثَلَمَةٌ فِي بُنْيَانِ الْأُمَّةِ يَجِبُ الْإِنْتِبَاهُ إِلَيْهِ وَالْحَذَرُ مِنْهُ، لَقَدْ كَانَ الْقُرْآنُ قَاطِعًا فِي حَقِّ هَوْلَاءِ، فَمَا يَجِبُ أَنْ نَتْرَكَ الْخَائِنِينَ يَعْثُونَ بِمَصِيرِ الْأُمَّةِ، بَلْ وَجِبَ فَضْحُهُمْ وَالتَّحْذِيرُ مِنْهُمْ، فَهَوْلَاءِ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ، تَكْشِفُهُمُ الشَّدَائِدُ وَتَعْرِيبُهُمُ الْأَزْمَاتُ، فَتَكْشِفُ نَوَايَاهُمْ الْخَبِيْثَةَ ضِدَّ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ.

المبحث الثاني: الأسلوب الإنشائي "الطلبِيُّ":

يَسْتَدْعِي الْأَسْلُوبُ الطَّلْبِيُّ مَطْلُوبًا لَا مَحَالَةَ، وَيَسْتَدْعِي فِيْمَا هُوَ مَطْلُوبُهُ أَنْ لَا يَكُونَ حَاصِلًا وَقْتَ الطَّلْبِ، وَهُوَ الَّذِي يَسْتَدْعِي إِمْكَانِيَّةَ حُصُولِ الْمَطْلُوبِ، وَمِنْ أَسَالِيْبِهِ: الْاسْتِفْهَامُ، وَالْأَمْرُ، وَالنَّهْيُ، وَالْبَدَاءُ. وَسَوْفَ أَعْرُضُ هُنَا دَلَالَاتِ الْاسْتِفْهَامِ فِي آيَاتِ الْقِتَالِ، لِتَمَيِّزِ دَلَالَاتِ الْاسْتِفْهَامِ وَانْحِرَافِهَا عَنِ دَلَالَاتِهَا الْأَوَّلِيَّةِ فِي تِلْكَ الْآيَاتِ.

الاستفهام:

هُوَ طَلْبُ الْحُصُولِ عَلَى جَوَابٍ مِنَ الْمَسْئُولِ بِأَدْوَاتٍ وَضِعِيَّةٍ مَخْصُوصَةٌ، وَهِيَ: الْهَمْزَةُ، وَأَمٌّ، وَهَلْ، وَمَا، وَمَنْ وَأَيٌّ، وَكَيْفٌ، وَأَيْنَ، وَأَيُّ، وَمَتَى، وَأَيَّانَ. فَالْحُصُولُ عَلَى جَوَابٍ هُوَ الْوَضِيعَةُ

٢٥ ابن عاشور، التحرير والتنوير، مجلد ٦، ١٠/٢١٨.

٢٦ الأحزاب، آيات ١٢-٢٠،

التَّحْوِيَّةُ الْمَوْضِعِيَّةُ لِهَذِهِ الْأَدْوَاتِ الطَّلَبِيَّةِ^{٢٧} غَيْرَ أَنَّ هَذِهِ الْأَدْوَاتِ قَدْ تَأْتِي فِي سِيَاقٍ لُغَوِيٍّ انْحِرَافِيٍّ يَمِيلُ بِهَا عَنْ مَعْنَاهَا النَّحْوِيَّ اللَّغَوِيَّ إِلَى مَعْنَى آخَرَ، وَلَا يَكُونُ الْمَقْصَدُ أَنْذَاكَ السُّؤَالَ، إِنَّمَا يَكُونُ دَلَالَةً مَغَايِرَةً يَفْتَضِيهَا سِيَاقُ السُّؤَالَ، وَمَقَامٌ وَرُودِهِ.

يَكَادُ يُجْمَعُ الْبَلَاغِيُّونَ عَلَى أَنَّ الْهَمْزَةَ أُمَّ الْبَابِ فَهِيَ “تَهْدَفُ إِلَى تَعْيِينِ الثَّبُوتِ أَوْ الْإِنْتِفَاءِ فِي مَقَامِ التَّرْدُدِ”^{٢٨}؛ وَلِهَذَا يَقُولُ عَبْدُ الْقَاهِرِ عَنْهَا: وَمِنْ أَبْيَنِ شَيْءٍ فِي ذَلِكَ ”الاسْتِفْهَامُ بِالْهَمْزَةِ“؛ فَإِنَّ مَوْضِعَ الْكَلَامِ عَلَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: “أَفَعَلْتَ؟“، فَبَدَأْتَ بِالْفِعْلِ، كَانَ الشُّكُّ فِي الْفِعْلِ تَفْسِيهِ، وَكَانَ عَرَضُكَ عَنْ اسْتِفْهَامِكَ أَنْ تَعْلَمَ وَجُودَهُ، وَإِذَا قُلْتَ: “أَأَنْتَ فَعَلْتَ؟“، فَبَدَأْتَ بِالْإِسْمِ، كَانَ الشُّكُّ فِي الْفَاعِلِ مَنْ هُوَ، وَكَانَ التَّرْدُدُ فِيهِ^{٢٩}.

وَقَدْ جَاءَ الْاسْتِفْهَامُ بِالْهَمْزَةِ الْأَكْثَرُ فِي آيَاتِ الْقِتَالِ مُتَوَافِقًا مَعَ سَيْطَرَةِ الْهَمْزَةِ عَلَى الْبَابِ، فَالسُّؤَالَ بِالْهَمْزَةِ يَأْخُذُ مَسَارًا بَيْنَ التَّصْدِيقِ وَعَكْسِهِ، وَقَدْ وَرَدَتْ صَيْغَتَا السُّؤَالَ بِالْهَمْزَةِ الْمَثْبُوتِ وَالْمَنْفِيِّ، وَالْمَلَاحِظُ عَلَى دَلَالَةِ السُّؤَالَ فِي الْآيَاتِ يَجِدُ انْحِرَافَهَا عَنْ مَعْنَاهَا اللَّغَوِيَّ إِلَى مَعْنَى دَلَالِيٍّ آخَرَ، وَمِنْ هَذِهِ الدَّلَالَاتِ الْوَارِدَةِ فِي آيَاتِ الْقِتَالِ:

١- **الاستكثار:** وحاصله راجعٌ إلى “تنبيه السامع على وجه فساد ذلك الشيء حتى يرجع إلى نفسه فيخجل ويرتدع عنه”^{٣٠}. وقد جاء ذلك المعنى في قوله -تعالى-: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^{٣١}. يرى أبو السعود أنّ الخطاب في السُّؤَالَ لِأَحَدٍ فَرِيقَيْنِ: الْخِطَابُ إِمٌّ لِلْمَشْرِكِينَ عَلَى طَرِيقِ الْإِنْتِفَاءِ وَهُوَ الْمُبَادَرُ مِنْ تَخْصِيصِ ذِكْرِ الْإِيمَانِ بِجَانِبِ الْمَشْبَهِ بِهِ، وَإِنَّمَا لِيَعُضَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤَثِّرِينَ لِلْسِّقَايَةِ وَالْعِمَارَةِ عَلَى الْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ وَنَظَائِرِهِمَا وَهُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْإِكْتِفَاءِ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ بَيَانِ عَدَمِ مُسَاوَاتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ لِلْفَرِيقِ الثَّانِي، وَبَيَانِ أَعْظَمِيَّةِ دَرَجَتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى وَجْهِ يُشْعِرُ بَعْدَمِ حِرْمَانِ الْأَوَّلِينَ بِالْكَلْبِيَّةِ^{٣٢}،

٢٧ السكاكي، مفتاح العلوم، ٤١٨.

٢٨ السكاكي، مفتاح العلوم، ٤١٨.

٢٩ عبد القاهر الجرجاني، دلائل الإعجاز، ١١١.

٣٠ الرازي، تحفة الإيجاز في دراية الإعجاز، ١٨٤-١٨٥.

٣١ التوبة، آية ١٩.

٣٢ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٥٢/٤.

ومقصد السؤال في الآية هو التَّوْبِيحُ فإذا أخذنا بتَّوَجُّهِ الْخِطَابِ لِلْمَشْرِكِينَ كان المقصدُ مِنَ السُّؤَالِ: «توبيخاً للمشركين، ومدارُهُ على إنكارِ تشبيهه أنفسهم من حيث اتِّصَافِهِمْ بِوَصْفِيهِم المذكُورِينَ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشِّرْكِ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ حَيْثُ اتِّصَافِهِمْ بِالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ»، وإذا أخذنا بتَّوَجُّهِ الْخِطَابِ إِلَى بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤَثِّرِينَ لِلسَّقَايَةِ وَالْعِمَارَةِ عَلَى الْجِهَادِ، كَانَ الْمَقْصِدُ مِنَ السُّؤَالِ هُوَ تَوْبِيحُ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يُسْتَوُونَ بَيْنَ الْعِبَادَتَيْنِ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى: «أَجْعَلْتُمْ أَهْلَ السَّقَايَةِ وَالْعِمَارَةِ فِي الْفَضِيلَةِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَجْعَلْتُمُوهُمَا فِي ذَلِكَ كَالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ وَشَتَّانَ بَيْنَهُمَا»^{٣٣}.

وإذا نظرنا للسؤال نجد صيغته تتركب من (الهمزة، والفعل، وضمير الفاعل) هذا التركيب يجعل الثقل الدلالي على الفعل؛ لأن «مركز الثقل الإنتاجي يختلف تبعاً للبعد المكاني للدوال، بحيث يتحدّد هذا المركز فيما يلي الهمزة»^{٣٤}، ومن ثمّ فالشكُّ المطروح في السؤال ليس في الفاعل، وإمّا في قيامه بهذا الفعل، فالله عزّوجلّ لا يقبل من الصّحابة قيامهم بهذا الفعل، فلا يجوز أن نسوّي بين الجهاد في سبيل الله بسقاية الحجيج وغيره، وصيغة السؤال بهذا التركيب وفي هذا السّياق ليس المقصد منها جواباً بالنفي أو بالإثبات؛ لأنّها تحمل معنى التّوكيد، ودلالة القطع به، وقد زاد من هذه الدلالة التّوكيدية إقراراً الله تعالى بعدم استواء الفعلين في قوله: «لا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ» ثمّ يزيد هذا القطع وهذا التّقرير بحكمه في آخر الآية، على مَنْ يَفْعَلُ هَذَا بِالظَّالِمِ فِي قَوْلِهِ: «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ». فالسؤال يوبّخ مَنْ يسوي بين الجهادِ وهذه الأمور، ويُنكِرُ عَلَيْهِ قَوْلَهُ وَمَوْقِفَهُ.

ومثلاً هذا السؤال الاستنكاري وردّ في قَوْلِهِ -تَعَالَى-: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ} ^{٣٥}، يتشكّل السؤال في الآية من (الهمزة، والفعل، والضمير)، وبهذا لا يتوجّه الشكُّ إلى الفاعل «الَّذِينَ آمَنُوا»، لأنّه من الطّبيعيّ أنّ غير المؤمنين يهتّمون بالدُّنيا، وإمّا يتوجّه إلى الفعل «رَضِيتُمْ»، فالله -عزّ وجلّ- لا يقبل لعباده المؤمنين أن يتركوا الجهاد،

٣٣ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٥٢/٤.

٣٤ محمد عبد المطلب، البلاغة العربية قراءة ثانية، (القاهرة: ط٢، ٢٠٠٧)، ٢٨٧.

٣٥ التوبة، آية ٣٨.

ويكنوا إلى الدنيا ومتاعها، والله ليس بحاجة إلى جوابٍ على سؤاله، فجوابه مقروءٌ من تكوين السؤال، وقد أكد السياق ذلك بجملةِ القصر التَّالية لصيغة السؤال في قوله: {فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ} هذا التَّكوين للسؤال مع هذا السياق عدلاً بالسؤال عن معناه اللُّغويِّ إلى المعنى البلاغيِّ، فهو لا يقصد جواباً بل استنكاراً لمن يخالف الدَّعوة الجهاديَّة في الإسلام، وتأخذه الدنيا بمتاعها، ويرى أبو حيان أنَّ السؤال في {أَرْضَيْتُمْ} نوعٌ من الإنكارِ التَّعجبِ، أي: «أَرْضَيْتُمْ بِالنَّعِيمِ الْعَاجِلِ فِي الدُّنْيَا الرَّائِلِ، بدل النَّعِيمِ الْبَاقِي»^{٣٦}، ويوجد في الآية بجانب هذا السؤال سؤالٌ استنكاريٌّ آخرٌ في قوله: {مَا لَكُمْ} ومعناه «الإنكار والتفريع، أي: مَا لَكُمْ تَتَنَاقَلُونَ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا»^{٣٧}، وهو ما قاله الرَّمخشيُّ^{٣٨}.

٢- النَّصْحُ وَالإِرْشَادُ، وَالوَعظُ وَالإِعْتِبَارُ: جاء في قوله -تعالى-: {أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ هُمْ إِبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ}، يأتي سياق الآية في سرد موقف بني إسرائيل من الجهاد مع نبيِّ الله - عليه السلام - وهو حدثٌ لم يره الصحابة ولم يطلعوا عليه، لذا كان السؤال بمعناه النَّحويِّ في هذا السياق عبثاً، وهنا يأتي دورُ التَّحريحِ البلاغيِّ، فالقرآن يُحَثُّ النَّبِيَّ وَأُمَّتَهُ عَلَى النَّظَرِ وَالإِعْتِبَارِ مِمَّنْ سَبَقَهُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فهذا الموقفُ التَّاريخيُّ يُعِينُ الْمُسْلِمِينَ فِي تَحْدِيدِ مَوْقِفِهِمْ مِنَ الْجِهَادِ، وَيُرْشِدُهُمْ إِلَى أَهْمِيَّتِهِ، وَيُجَدِّدُهُمْ مِنْ مَعَبَّةِ الْخُذْلَانِ وَالتَّكاسُلِ عَنْهُ، فَالسُّؤالُ يَقْصُدُ تَقْدِيمَ النَّصْحِ وَالإِرْشَادِ، وَإِعْطَاءَ الْمَوْعِظَةِ وَالإِعْتِبَارِ.

٣- التَّذْكِيرُ وَالتَّهْدِيدُ: ورد في قوله -تعالى- {أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِداً فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ}، يذهب أبوالسَّعود إلى أنَّ السُّؤالَ لِلتَّوْبِيخِ عَلَى مَا أَقْدَمُوا عَلَيْهِ مِنَ الْعَظِيمَةِ مَعَ عِلْمِهِمْ بِسُوءِ عَاقِبَتِهَا، وَقُرئَ بِالتَّاءِ عَلَى الْإِلتِقَاتِ لِزِيَادَةِ التَّفْرِيعِ وَالتَّوْبِيخِ، أي: أَلَمْ يَعْلَمُوا بِمَا سَمِعُوا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ

٣٦ أبو حيان، البحر المحيط، ٤٤/٥.

٣٧ أبو حيان، البحر المحيط، ٤٣/٥.

٣٨ الرَّمخشي، الكشاف، ١٨٩/٢.

٣٩ البقرة، آية ٢٤٦.

٤٠ التوبة، آية ٦٣.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

فَتُونِ الْقَوَارِعِ وَالْإِنذَارَاتِ^{٤١}، وحاول أبو حيان أن يربط مقصد السؤال بالضمير الموجه إليه السؤال في قوله: «لم تعلموا»، وقد دار مع القراءات في ذلك، فراه يقول: «أي: لم يعلم المنافقون، وهذا استفهام معناه التوبيخ والإنكار.. قيل: ويحتمل أن يكون خطاباً للمؤمنين، فيكون معنى الاستفهام التقرير، وإن كان خطاباً للرَسُول، فهو خطاب تعظيم، والاستفهام فيه للتعجب»^{٤٢}، غير أنه عاد وقال: «والأولى أن يكون الخطاب للسامع»، وهو عندي الأنسب الذي يقتضيه السياق، فالآيات السابقة واللاحقة تحدت عن المنافقين وإيذائهم للنبي، وتقدم للمؤمنين كيفية التأكد من نفاق هؤلاء، وكشف ما تخفيه قلوبهم، وعلى هذا يكون الاستفهام موجهاً للمنافقين، والسؤال هنا ليس في تشكيك علم المنافقين ومعرفة بعقاب من يعادي الله، وإنما هو في تذكير وتهديد هؤلاء المنافقين وتوعدهم جزاء فعلهم، وعاقبة أمرهم، وخزيهم أمام الخلائق بخلودهم في نار الجحيم، وهو في ذات الوقت تذكير وتهديد لكل من يسير سيرتهم ويسلك نهجهم.

٤- التوبيخ: ويُقصد به لوم وعتاب المسؤول على قيامه بفعل غير مقبول وغير مرحب به لدى السائل، أو ترك المسؤول لفعل كان عليه القيام به كما يرى السائل، وقد جاء في قوله - تعالى - {أَمْ يَكْفُرُوا أَنْ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ} ^{٤٣}، يقول أبو السعود: في قوله: {أَمْ يَكْفُرُوا} «أي: المنافقين أو من عاهدتهم الله، والهزمة للإنكار والتوبيخ والتهديد»^{٤٤}، لا أوافق أبا السعود في تضمين السؤال معنى الإنكار، فسياق الآية مع أخواتها التاليات واللاحقات هو إقرار بخيانة المنافقين للمسلمين، وفضخ لهم أمام المؤمنين لينكشف أمرهم ويذبح فكرهم فيتم الحذر منهم، ومن ثم فالآية لا تُنكر نُكرانهم لمعرفة علم الله بحالهم، إنما تويجهم وتعريهم وتؤثر بحقيقتهم وواقعهم، ويتفق أبو حيان مع أبي السعود في تضمين الهزمة معنى التوبيخ فيقول عن الهزمة: «استفهام تضمن معنى التوبيخ والتقرير»^{٤٥}، وما أميل إليه أن السؤال للتوبيخ فقط، وليس للتهديد كما ضمنه أبو السعود،

٤١ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٧٨/٤.

٤٢ أبو حيان، البحر المحيط، ٦٦/٥.

٤٣ التوبة، آية ٧٨.

٤٤ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٦٦/٤.

٤٥ أبو حيان، البحر المحيط، ٧٥/٥.

وليس للتقريع كما ضمنه أبوحيان، فدلالة السؤال بهذا السياق وذلك العرض، ليس المقصد منه التساؤل عن مدى علم المنافقين بقدرة الله على معرفة ما في سرائرهم، فهذا مما لا شك فيه، وإنما يقصد السؤال إلى لوم هؤلاء التُّعَسَاءِ، وتوبيخهم على نفاقهم لرسول الله، والكذب عليه، والفرق بين مقصد التوبيخ والتَّهْدِيدِ، أنَّ التَّهْدِيدَ يحملُ عقابًا، بينما يكتفي التَّوْبِيخُ بكشفِ الكاذبِ ولومه.

٥- التَّقْرِيرُ: ويرادُ به «حملك المخاطب على الإقرار والاعتراف بأمر قد استقرَّ عنده العلمُ به»^{٤٦}، وقد ورد في قوله - تعالى: {إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ} ^{٤٧}، للإمام الزركشي نُكْتَةٌ في حقيقة الاستفهام التَّقْرِيرِيَّ في كتابه الرَّائِعُ الْبُرْهَانُ، حيث يقول: وَحَقِيقَةُ اسْتِفْهَامٍ أَنَّهُ اسْتِفْهَامٌ إِنكَارٍ، وَالْإِنْكَارُ نَفْيٌ، وَقَدْ دَخَلَ عَلَى الْمَنْفِيِّ، وَتَفْيَى النَّفْيِ إِثْبَاتٌ، وَالَّذِي يُقَرَّرُ عِنْدَكَ أَنَّ مَعْنَى التَّقْرِيرِ الْإِثْبَاتُ قَوْلُ ابْنِ السَّرَّاجِ: فَإِذَا أَدَخَلْتَ عَلَى «لَيْسَ» أَلْفَ اسْتِفْهَامٍ كَانَتْ تَقْرِيرًا، وَدَخَلَتْ مَعْنَى الْإِيجَابِ فَلَمْ يَحْسُنْ مَعَهَا «أَحَدٌ»؛ لِأَنَّ «أَحَدًا» إِذَا جُوزَ مَعَ حَقِيقَةِ النَّفْيِ؛ لَا نَقُولُ: لَيْسَ أَحَدٌ فِي الدَّارِ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَبُورُ إِلَى قَوْلِكَ: أَحَدٌ فِي الدَّارِ ^{٤٨}. وفي آيتنا جاءتِ الهمزةُ للاستفهامِ الْإِنْكَارِيَّ، ثُمَّ جِيءَ بِ«لَنْ» النَّافِيَةِ فَأَحَالَتْ النَّفْيَ إِلَى إِيْجَابِ فَصَارَ تَقْرِيرًا، فَقَدْ أَنْكَرْتَ الهمزةُ تشكُّكُ الْمُؤْمِنِينَ فِي كِفَايَةِ إِمدَادِ اللَّهِ لَهُمْ بِهَذَا الْعَدَدِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَأَقْرَبَتْ كِفَايَتَهُ، وَ«لَمَّا كَانَ السُّؤَالُ لَيْسَ حَقِيقِيًّا، جَاءَ «جَوَابُ اللَّهِ» بِلِي» قَاطِعَا الشُّكِّ وَالْمَمَارَاةِ فِي هَذَا الْأَمْرِ» ^{٤٩}.

٦- التَّحْضِيضُ: وهو أن يحضَّ المتكلمُ المخاطبَ على فعل أمر أو ترك أمر، وورد ذلك في قوله - تعالى: {أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ} ^{٥٠}. يُجْتَمَلُ فِي (أَلَا) أَنْ تَكُونَ نَتَاجَ جَمْعِ حَرْفَيْنِ، هُمَا: هَمْزَةُ اسْتِفْهَامٍ وَلَا النَّافِيَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ حَرْفًا وَاحِدًا يُفِيدُ

٤٦ بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة: مكتبة دار التراث، ط ٣، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، ٢/٣٣١.

٤٧ آل عمران، آية ١٢٤.

٤٨ الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ٢/٣٣٣-٣٣٤.

٤٩ ابن عاشور، التحرير والتنوير، مجلد ٣، ٤/٧٣.

٥٠ التوبة، آية ١٣.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

التَّحْضِيضَ، ومعناه - هنا- الحَضُّ «فهي حرفٌ حَضٌّ على قِتَالِهِمْ»^{٥١}، وعلى احتمال الاستفهام ذهب البيضاويُّ إلى أنَّه للإنكار، على انتفاء مقاتلة المشركين في المستقبل، يقول: «تَحْرِيزٌ على القتال لأنَّ الهمزة دخلت على النَّفي للإنكار فأفادت المبالغة في الفعل»^{٥٢}، وذهب صاحب الكشَّاف إلى أنَّه تقريرٌ على نفي ترك المؤمنين مقاتلة من نكث عهده، وقال: «ومعناه الحَضُّ عليها على سبيل المبالغة»^{٥٣}، وبهذا نجتمع بين كون «ألا» حرفاً للتَّحْضِيضِ أو استفهاماً يقصد التَّحْضِيضَ، يذهب أبوالسُّعود إلى أنَّ الهمزة في قوله - تعالى-: {أَلَا تَتَّقَاتِلُونَ} والتي نَفَتْ مُقَاتَلَتَهُمْ إِنَّمَا هي للإنكار والتَّوْبِيخِ، وهي تَدُلُّ تَحْضِيضَ هُوَلاءِ على المقاتلة عن طريق حَمَلِهِمْ على الإقرارِ باتِّقَائِهَا، كَأَنَّهُ أَمْرٌ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَعْتَرَفَ بِهِ طَائِعًا لِكَمَالِ شِنَاعَتِهِ^{٥٤}، ويقول القرطبيُّ عنها: «توبيخٌ وفيه معنى التَّحْضِيضِ»^{٥٥}.

٧- النَّهْيِ: ورد في قوله - تعالى- {أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ}^{٥٦}، قال الطَّبْرِي عن الآية: «استفهامٌ بأم، لسبوق كلام هو به متصل»^{٥٧}، فأم هنا منقطعة بمعنى بل الاتقالية، تحمل معنى الاستفهام لما بعدها حتى قال عنها الرَّخْشَرِيُّ وَالْحَقْفِيُّونَ: «إِنَّمَا لَا تَفَارِقُ الدَّلَالَةَ عَلَى الاستفهام بعدها»^{٥٨}، وهي منقطعة ومعنى الهمزة فيها للإنكار^{٥٩}، وقال القرطبيُّ: «أم» بمعنى بل والميم زائدة وأصلها «أحسبتم»^{٦٠}، وعلى هذا الاستفهام يكون المقصد البلاغيُّ منه النَّهْيُ عن سهولة دخول الجنَّة، فلمَّا أصاب المسلمين القرخ يومٌ أحد واعتراهم الوهن، ولم يروا نصر الله، بيَّن الله خطأ هذا الشُّعُور، وأكَّد لهم أنَّ الجنَّة لا ينعم بدخولها إلا من بذل نفسه في نُصرة دين الله،

- ٥١ أبو حيان، البحر المحيط، ١٨/٥.
- ٥٢ ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشَّيرَازِيّ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، إستانبول: دار سَعَادَات، دت، ٣٩٧/١.
- ٥٣ الرخشري، الكشاف، ١٧٧/٢.
- ٥٤ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٤٨/٤.
- ٥٥ محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، (طبعة دار الكتب المصرية، دار الكاتب العربي، ١٩٦٧)، ٨٧/٨.
- ٥٦ آل عمران، آية ١٤٢.
- ٥٧ الطبري، جامع البيان، ٢٤٧/٧.
- ٥٨ ابن عاشور، التحرير والتنوير، مجلد ٣، ١٠٥/٤.
- ٥٩ الرخشري، الكشاف، ٤٦٦/١.
- ٦٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٢٠/٤.

«والاستفهام المقدم بعد أم مستعمل في التعليل»^{٦١}، وقال الرازي: (أَمْ) مُنْقَطِعَةٌ، قَالَ أَبُو مَسْلِمٍ فِي (أَمْ حَسِبْتُمْ): إِنَّهُ تَهْيِيٌّ وَقَعَ بِحَرْفِ الاسْتِفْهَامِ الَّذِي يَأْتِي لِلتَّبْكِيتِ، وَتَلْخِيصُهُ: لَا تَحْسَبُوا أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمْ يَتَّعْ مِنْكُمْ الْجِهَادُ^{٦٢}.

ومن النهي قوله - تعالى - حَصًّا عَلَى مُفَاتَلَةِ قَادَةِ الْكُفْرِ: {أَتَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ قَالُوا اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ} ^{٦٣}، ذهب الزمخشري^{٦٤}، وأبوحيان^{٦٥} إلى أَنَّ الاسْتِفْهَامَ فِي قَوْلِهِ: «أَتَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ» لِلتَّقْرِيرِ وَالتَّوْبِيخِ، وَأَرَانِي لَا أَمِيلُ إِلَى هَذَا؛ فَالتَّقْرِيرُ يَحْمِلُ قِطْعًا بِخَوْفِ جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهَذَا مَا لَمْ يَقْطَعْ بِهِ الْآيَةُ، وَفِي التَّقْرِيرِ أَيْضًا عُلُقٌ لِانْفِتَاحِ النَّصِّ وَخَاصَّةً فِي مِثْلِ هَذِهِ الْمَوْضُوعَاتِ الدَّائِمَةِ الْحُدُوثِ، فَمَلَاقَاةُ الْمُشْرِكِينَ وَأَعْدَاءِ الدِّينِ لَا تَنْقَطِعُ وَلَا تَتَوَقَّفُ، كَمَا أَنَّ الْقَوْلَ بِتَقْرِيرِ خَوْفِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ قِتَالِ الْمُشْرِكِينَ فِيهِ قَدْخٌ فِي شِجَاعَةِ الصَّحَابَةِ، وَفِي امْتِنَانِهِمْ لِأَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَا أَرَاهُ أَنَّ مَقْصِدَ الاسْتِفْهَامِ هُوَ النَّهْيُ عَنِ هَذَا الْخَوْفِ وَليْسَ الْإِقْرَارُ بِهِ، فَالاسْتِفْهَامُ جَاءَ فِي سِيَاقِ آيَاتٍ تُقَرَّرُ بِوُجُوبِ قِتَالِ الْمُشْرِكِينَ النَّكَاتِينَ لِعُهُودِهِمْ، وَتَشَدُّدِ بِنِيرَةٍ عَالِيَةٍ فِي هَذَا، تُحْرِكُ بِهَا النُّفُوسَ، وَتُلْهِبُ الْحَمِيَّةَ، فَكَأَنَّا أَمَامَ قَائِدٍ يَخَاطَبُ جُنْدَهُ فِي الْمَعْرَكَةِ، يَحْرِضُهُمْ عَلَى عِدْوِهِمْ وَيَجْرِّوهُمْ عَلَى قِتَالِهِ، هَذَا الْقَائِدُ لَنْ يَقُولَ لِنُودِهِ أَنْتُمْ جِنَاءٌ فَهَذَا ضَرَرُهُ أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِ، وَلَكِنْ سَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْخَوْفِ مِنَ الْعِدْوِ، وَهَذَا مَا أَرْجَحُهُ هُنَا، فَالاسْتِفْهَامُ يَنْهَى الْمُؤْمِنِينَ فِي ذَلِكَ الْمَوْقِفِ وَفِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَوَاقِفِ عَنِ الْخَوْفِ مِنْ أَعْدَاءِ الدِّينِ الْخَائِنِينَ لِعُهُودِهِمْ، وَلَا يُقَرَّرُ فِيهِمْ هَذَا الْخَوْفُ.

٨- التَّعْجِبُ: وَهُوَ عَلَى صَوْرَتَيْنِ:

أ- تَعْجِبُ مَمْزُوجٌ بِحُضٍّ: جَاءَ فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ

٦١ ابن عاشور، التحرير والتنوير، مجلد ٣، ٤/١٠٦.

٦٢ الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، طهران: دار الكتب العلمية، ط ٢، دت، ٩/٢٠. انظر أيضا: أبو حيان، البحر المحيط، ٣/٧٢.

٦٣ التوبة، آية ١٣.

٦٤ الزمخشري، الكشاف، ٢/١٧٨.

٦٥ أبو حيان، البحر المحيط، ٥/١٨.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ^{٦٦}، في الآية سؤالان، الأول: من نبي الله إلى بني إسرائيل جواباً على طلبهم الإذن بالقتال في سبيل الله، يتعجب فيه من تخاذلهم وتراخيهم عن القتال إذا ما أُذِنَ لهم، وفُرضَ عليهم، يأتي هذا التعجب ممزوجاً بالحضّ على القتال، فهذا التعجب يأتي في سياق الاستنهاض لهم، وإثارة همهم، وقد أجاب بنو إسرائيل على هذا بسؤال تعجبي أيضاً، يتعجبون فيه من ظنّ نبي الله بهم في قوله: {وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا} فهُمْ يَسْأَلُونَ مُتَعَجِّبِينَ: لَا مَانِعَ لَنَا مِنَ الْقِتَالِ.

ب- التّعجبُ الممزوجُ بالإنكار: جاء في قوله -عزّ وجلّ-: {كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ^{٦٧}}. يكون الاستفهام تعجبياً حين يكون الغرض منه إثارة العجب عند من يُخاطَبُ به ويتلقّاه، ومنه ما يكون صادراً من الله -عزّ وجلّ- إذ ليس من صفاته سبحانه أن يتعجب تعجب استغراب واستبعاد، نظراً إلى سابق علمه تعالى بكلّ ما يحدث من عباده قبل حدوثه من عباده، وإحاطة علمه بخلقهم^{٦٨}، وإذا نظرنا إلى الاستفهام في هذه الآية وجدناه تعجبياً يحمل معنى الإنكار والتوبيخ، فالله يثير بين المسلمين الاستغراب ممن يحفظ عهداً لهؤلاء المشركين الذين خانوا عهودهم ونكثوا بها، مُؤَيِّدًا لَهُ وَمُؤَيِّبًا.

المبحث الثالث: التقديم والتأخير:

قال عنه الشيخ عبد القاهر: هو بابٌ كثيرُ الفوائد، جُمُ المحاسن، واسِعُ التصرُّف، بعيدُ الغاية، لا يزالُ يفتُرُ لك عن بديعه، ويُفْضِي لك إلى لطيفه، ولا تزالُ ترى شعراً يروِّفُكَ مَسْمَعُهُ، ويَلْطَفُ لَدَيْكَ مَوْعِدُهُ، ثُمَّ تَنْظُرُ فَتَجِدُ سَبَبَ أَنْ رَاقَكَ وَلَطَفَ عِنْدَكَ، أَنْ قَدِمَ فِيهِ شَيْءٌ، وَحَوَّلَ اللَّفْظَ عَنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ^{٦٩}. وسأحاول في الآتي الكشف عن مواضع التقديم وأغراضها في آيات القتال.

٦٦ البقرة، آية ٢٤٦.

٦٧ التوبة، آية ٧، ٨.

٦٨ حبتكة، عبد الرحمن حسن، البلاغة العربية، ٢٧٨/١.

٦٩ عبد القاهر الجرجاني، دلائل الإعجاز، ١٠٦.

أولاً: تقديم المبتدأ والخبر:

وهو من أكثرها شيوعاً في القرآن، وله عدّة أغراضٍ بلاغيةٍ، وردّ بعضها في آيات القتال، منها:

١- العناية والاهتمام: جاء في قوله -تعالى- {وَكَايِنٍ مِنْ نَجِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ} ٧٠. اختلف القراء في ضبط الفعل "قاتل" فقد قرأ نافع وابن كثير والبصريان بضم القاف وكسر التاء من غير ألفٍ، وقرأ الباقون بفتح القاف والتاء وألف بينهما ٧١. وقال الأخفش عن الأولى إنها أحسن الوجهين؛ لأنه قد قال -تعالى-: {أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ} ٧٢، وعن الثانية إنها أكثر؛ لأنهم يجعلون (قتل) على (ربيون) ٧٣. وقال الزجاج: وثقرأ قاتل معه، وقاتل معه، فمن قرأ قاتل، المعنى: إنهم قاتلوا وما وهنوا في قتالهم، ومن قرأ قاتل، فالأجود أن يكون "قتل" للنجي - عليه السلام -، والمعنى: كآين من نجي قاتل ومعه ربيون فما وهنوا بعد قتله؛ لأن هؤلاء الذين وهنوا كانوا توهّموا أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قاتل، فأعلم الله - عز وجل - أن الربانيين بعد قتل نبيهم ما وهنوا، وجائز أن يكون القتل للربانيين، ويكون ما وهنوا، أي: ما وهن من بقي منهم ٧٤.

والقراءة التي يُعرب فيها (معه) حبراً مقدّماً هي القراءة (قتل)، والتقديم هنا تقديم للمعية واهتمام بها؛ لأنها معية النبي، فالذي يكون بمعيته لا يجب أن يضعف، وهذا الاهتمام لا يزول مع التوجيهات النحوية والقرائية الأخرى فلو كان القتل على (ربيون) كان الظرف مقدّماً على نائب الفاعل، وكذلك إذا كان على قراءة (قاتل)، لأن الظرف (معه) يبقى مقدّماً على الفاعل.

٧٠ آل عمران، آية ١٤٦

٧١ الجزري، محمد بن محمد، النشر في القراءات العشر، بيروت: دار الكتب العلمية، دت، ٢٤٢/٢.

٧٢ آل عمران، آية ١٤٤.

٧٣ سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط، معاني القرآن، تحقيق: هدى محمود فزاعة، القاهرة: مكتبة الخانجي، ط ١،

١٩٩٠، ٢٣٥/١.

٧٤ أبو إسحاق إبراهيم بن سري الزجاج، معاني القرآن، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، بيروت: عالم الكتب،

١٩٨٨، ٤٧٦/١.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

ومنه قوله - تعالى -: {وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا} ٧٥. فقد تقدّم الخبر {في قُلُوبِهِمْ} على المبتدأ {مَرَضٌ} لإلهتمام بهذه القلوب التي صارت حاضنة لهذه الأمراض وتأتي أن تعادرها.

٢- التَّقْوِي والتَّكْيِد: وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ - تَعَالَى -: {فَعِنْدَ اللَّهِ مَعَانِمٌ كَثِيرَةٌ} ٧٦. وهي كما يذهب أبوالسُّعُودِ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ عَنِ إِبْتِعَاءِ مَا لَيْسَ فِيهِ مِنَ الْوَعْدِ الضَّمِيمِي كَأَنَّهُ قِيلَ: لَا تَبْتَعُوا مَا لَهُ فَعِنْدَ اللَّهِ مَعَانِمٌ كَثِيرَةٌ يَعْنِي كَمُوهَا فَيُعْنِيكُمْ عَنِ ارْتِكَابِ مَا ارْتَكَبْتُمُوهُ ٧٧. وَقَدْ حَمَلَ تَقْدِيمَ الْخَبَرِ "عِنْدَ اللَّهِ" تَوْكِيدَ هَذِهِ الْعِنْدِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا فِي عَقْلَةٍ عَنْهَا فَتَسَرَّعُوا، أَوْ قَدْ يَتَسَرَّعُونَ، فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي سِيَاقِ الْوَعْدِ وَالضَّمَانِ لَهُمْ، وَهَذَا مِمَّا يَجْتَنِبُ إِلَى تَأْكِيدِ فَأَكَّدَ بِالتَّقْدِيمِ.

٣. التَّخْصِيصُ: وَهُوَ تَخْصِيصُ شَيْءٍ بِشَيْءٍ وَقَصْرُهُ عَلَيْهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ - تَعَالَى -: {وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا} ٧٨، قُدِّمَ الْخَبَرُ {اللَّهُ} عَلَى الْمُبْتَدَأِ {جُنُودٌ} وَفِي ذَلِكَ تَخْصِيصٌ بِالْقَصْرِ، فَلَا جُنُودَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَادِرَةٌ عَلَى تَحْقِيقِ الْفَتْحِ وَالنَّصْرِ إِلَّا جُنُودَ اللَّهِ، فَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَهُوَ رَدٌّ عَلَى الْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَحِيرِينَ، فَالْمَعْنَى، "لَا اعْتِدَادَ بِمَا يَجْمَعُهُ الْمُلُوكُ وَالْفَاتِحُونَ مِنَ الْجُنُودِ لِغَلَبَةِ الْعَدُوِّ بِالنِّسْبَةِ لِمَا لِلَّهِ مِنَ الْعَلَبَةِ لِأَعْدَائِهِ وَالنَّصْرِ لِأَوْلِيَائِهِ" ٧٩، فَقَدْ حَصَرَتِ الْآيَةُ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيَّةَ لِلجُنُودِ الْقَادِرَةِ عَلَى تَحْقِيقِ النَّصْرِ بِبَيْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

٥. الْإِهْتِمَامُ وَالتَّنْبِيهُ وَالتَّحْذِيرُ: فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ هُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ} ٨٠. فَقَدْ قَدَّمَ الْخَبَرَ {فِيكُمْ} إِهْتِمَامًا بِالْمُخَاطَبِينَ وَتَنْبِيهًُا إِلَى ظَرْفِيَّتِهِمُ لِلسَّمَاعِينَ، وَتَحْذِيرًا مِنَ السَّمَاعِينَ لِلْمُنَافِقِينَ، وَهُمْ التَّمَامُونَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ حَدِيثَ الْمُؤْمِنِينَ فَيَنْقُلُونَهُ إِلَيْهِمْ أَوْ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ لِلْمُنَافِقِينَ وَيُطِيعُوهُمْ.

٧٥ الأحزاب، آية ٤.

٧٦ النساء، آية ٩٤.

٧٧ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٢١٨/٢.

٧٨ الفتح، آية ٤.

٧٩ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٥١/٢٦.

٨٠ التوبة، آية ٤٧.

٦- التَّخْصِصُ وَالتَّشْوِيقُ وَرِعَايَةُ الْفَاصِلَةِ: اجتمعت هذه المعاني التي تُمثِّلُ الجانبين المعنويَّ واللفظيَّ في قوله - تعالى - {الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ} ^{٨١}. قَدِّمَتِ الْآيَةُ الْخَبَرَ «الَّذِينَ» عَلَى الْمَبْتَدَأِ {أَجْرٌ عَظِيمٌ} تُمَيِّزًا وَتُخْصِصِيًّا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِمَّنْ اسْتَجَابَ لِدَعْوَةِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أُصِيبُوا وَهُمْ الَّذِينَ أَجَابُوا الرَّسُولَ لِلْقِتَالِ ثَانِيًا فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ بَعْدَ حُصُولِ التَّفْرِقَةِ ^{٨٢}. فَالتَّقْدِيمُ جَاءَ تَخْصِصًا هَؤُلَاءِ الْمُسْتَجِيبِينَ لِلْقِتَالِ بِالْأَجْرِ الْعَظِيمِ وَهُوَ الْجَنَّةُ، وَتَشْوِيقًا لِلْمُسْنَدِ إِلَيْهِ الَّذِي قَصَرَ عَلَيْهِ «أَجْرٌ عَظِيمٌ» فَهُوَ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى الَّذِي يَسْتَحِقُّونَهُ لِجَابِتِهِمْ وَإِحْسَانِهِمْ وَتَقْوَاهُمْ، بِالإِضَافَةِ إِلَى هَذَا الْجَانِبِ الْمَعْنَوِيِّ لِلتَّقْدِيمِ «هَذَا جَانِبٌ لَفْظِيٌّ جَمَالِيٌّ تَمْظَهَّرُ فِي التَّنَاسُبِ اللَّفْظِيِّ فِي رِعَايَةِ الْفَاصِلَةِ» ^{٨٣}.

٧- التَّخْصِصُ وَالْحُثُّ وَالتَّحْضِيزُ: فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى - {وَإِنْ اسْتَنْصَرْتُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ} ^{٨٤}. قَدِّمَتِ الْآيَةُ الْخَبَرَ «عَلَيْكُمْ» لِإِظْهَارِ الْوُجُوبِ، أَيْ: فَوَاجِبٌ عَلَيْكُمْ نَصْرُهُمْ ^{٨٥}، فَالتَّقْدِيمُ جَعَلَ نَصَرَ الْمُسْلِمِينَ قَاصِرًا عَلَى إِخْوَانِهِمْ، فَالتَّنَاصُرُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ضِدَّ الْمَشْرِكِينَ حَقُّ الْأُخُوَّةِ وَفَرْضُ الدِّينِ «فَالنَّصْرُ أَصْبَحَ مَقْصُورًا عَلَيْكُمْ عَلَى سَبِيلِ الْإِلْزَامِ وَالْوُجُوبِ، وَفِي هَذَا حُثٌّ عَلَى مُنَاصَرَةِ الْمُؤْمِنِينَ، ذَلِكَ مَا أَفَادَةَ تَقْدِيمُ الْخَبْرِ، وَلَيْسَ لِّلْاهْتِمَامِ» ^{٨٦}.

ثَانِيًا: تَقْدِيمُ مُتَعَلِّقِ الْخَبْرِ عَلَيْهِ:

وَرَدَ تَقْدِيمُ مُتَعَلِّقِ الْخَبْرِ عَلَيْهِ فِي كَثِيرٍ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ، وَالْعَالِبُ مَحِيئُهُ فِي صُورَةِ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ أَوْ الظَّرْفِ، وَلِمَحِيئِهِ أَغْرَاضٌ بِلَاغِيَّةٌ، وَمِمَّا وَرَدَ فِي آيَاتِ الْقِتَالِ أَفَادَةُ التَّقْوِيَّةِ وَالتَّوَكُّيدِ قَوْلُهُ - تَعَالَى - {هُمُ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ} ^{٨٧}. الضَّمِيرُ (هُم) مَبْتَدَأٌ وَاسْمُ التَّفْضِيلِ (أَقْرَبُ) خَبْرُهُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْآيَةِ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ {لِلْكَافِرِ} وَالظَّرْفُ {يَوْمَئِذٍ} عَلَى الْخَبْرِ اسْمُ التَّفْضِيلِ {أَقْرَبُ} {

٨١ آل عمران، آية ١٧٢.

٨٢ أحمد الصاوي، حاشية الصاوي على تفسير الجلالين، مصر: المكتبة التجارية الكبرى، ١٩٣٩م، ١/١٩١.

٨٣ أبو القاسم عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، بيروت: دار المدار الإسلامي، ط ١، ٢٠٠٥م، ٣٣١/٢.

٨٤ الأنفال، آية ٧٣.

٨٥ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج ١٠، ص ٨٠.

٨٦ عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، ٢٠٠٣/٣.

٨٧ آل عمران، آية ١٦٧.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

وهما مُتَعَلِّقَانِ بِهِ، وَتَأَخَّرَ عَنْهُ- أَيْضًا- الْجَارُّ وَالْمَجْرُورُ { مِنْهُمْ } وَهَذَا مِنْ حُصُوصِيَّاتِ اسْمِ التَّفْضِيلِ عَنِ غَيْرِهِ مَنِ الْعَوَامِلِ حَيْثُ يُمْكِنُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِهِ حَرْفًا جَرٍّ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ لَيْسَ أَحَدُهُمَا مَعْطُوفًا عَلَى الْآخَرِ، وَقَدْ عَلَّلَ أَبُو السُّعُودِ ذَلِكَ الْجَوَازَ الْخَاصَّ (بِأَفْعَلٍ) بِقَوْلِهِ: وَعَدَمَ جَوَازِ تَعَلُّقِ حَرْفَيْنِ مُتَّحِدَيْنِ لَفْظًا وَمَعْنَى بَعَامِلٍ وَاحِدٍ بِلَا عَطْفٍ أَوْ بَدَلِيَّةٍ إِنَّمَا هُوَ فِيمَا عَدَا أَفْعَلِ التَّفْضِيلِ مِنَ الْعَوَامِلِ لَا تَحَادٍ حَيْثِيَّةٍ عَمَلِهَا، وَأَمَّا أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ فَحَيْثُ دَلَّ عَلَى أَصْلِ الْفِعْلِ وَزِيَادَتِهِ جَرَى مَجْرَى عَامِلَيْنِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: قُرْنُهُمْ لِلْكَفْرِ زَائِدَةٌ عَلَى قُرْبِهِمْ لِلْإِيمَانِ، وَقِيلَ: تَعَلَّقَ الْجَارَّيْنِ بِهِ لِشَبَهَيْهِمَا بِالظَّرْفَيْنِ، أَي: هُمُ لِلْكَفْرِ يَوْمَ قَالُوا مَا قَالُوا أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ^{٨٨}. ذَلِكَ أَنَّ طَوِيلَهُمْ قَدْ انْكَشَفَتْ فِي هَذَا الْيَوْمِ، وَتَبَيَّنَ لِلْمُسْلِمِينَ أَنَّ هَؤُلَاءِ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ يَنْتَظِرُونَ الْإِيمَانَ، وَمَا ظَهَرَ مِنْهُمْ مَا يُؤْذِنُ بِكُفْرِهِمْ، فَلَمَّا جَاءَ هَذَا الْيَوْمَ وَتَحَادَلُوا عَنِ نَصْرَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَانْفَصَلُوا عَنْهُمْ وَقَالُوا فِي الْمُسْلِمِينَ مَا قَالُوا ابْتَعَدُوا عَنِ الْإِيمَانِ الْمَظْنُونِ بِهِمْ، وَصَارُوا أَقْرَبَ لِلْكَفْرِ، وَقِيلَ: هُمْ فِي مَوْقِفِهِمْ هَذَا أَقْرَبُ لِنُصْرَةِ أَهْلِ الْكَفْرِ عَنِ أَهْلِ الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ "تَقْلِيلَهُمْ سَوَادَ الْمُسْلِمِينَ بِالْإِنْخِرَالِ تَقْوِيَّةٌ لِلْمُشْرِكِينَ"^{٨٩}. هَذَا بِجَانِبِ التَّنَاسُبِ الْهِنْدَسِيِّ لِتَرْكِيبِ الْجُمْلَةِ لِصُورَتِهَا الْمَعْنَوِيَّةِ؛ فَتَقْدِيمُ (لِلْكَفْرِ) لِتَجَاوُزِ الْمَبْتَدَأِ، يَنْسَجِمُ مَعَ شِدَّةِ قُرْبِهِمْ لِلْكَفْرِ وَتَمَكُّنِهِمْ فِيهِ، وَتَقْدِيمُ ظَرْفِ الزَّمَانِ يُظْهِرُ انْكَشَافَهُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَيُؤَكِّدُ الْحُكْمَ عَلَيْهِمْ، وَتَأَخَّرَ الْجَارُّ وَالْمَجْرُورُ (الْإِيمَانَ) وَجَعَلَهُ بَعْدَ الْخَبَرِ يَنْتَاسِبُ مَعَ ابْتِعَادِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ"^{٩٠}. يَتَبَيَّنُ مِنْ هَذِهِ التَّخْرِيجَاتِ لِتَرْكِيبِ الْآيَةِ دَوْرُ التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ فِي التَّوَكِيدِ.

ثَالِثًا: تَقْدِيمُ خَبَرِ الْأَفْعَالِ النَّاسِخَةِ وَمُتَعَلِّقِهِ: وَمِنْهُ:

أ- تَقْدِيمُ خَبَرِ كَانِ الْمَفْرَدِ عَلَى اسْمِهَا: فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: { وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ }^{٩١}.
فَقَوْلُهُ: (حَقًّا) خَبَرٌ مُقَدَّمٌ^{٩٢}، وَيَرَى أَبُو حَيَّانٍ أَنَّ فِيهِ تَبَشِيرًا لِلرَّسُولِ وَأَمْتِيَّةً بِالنَّصْرِ وَالظُّفْرِ^{٩٣}

٨٨ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ١١٠/٢.

٨٩ الزمخشري، الكشاف، ٤٣٧/١.

٩٠ عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، ٣٨٣/٢.

٩١ الروم، آية ٤٦.

٩٢ موفق الدين بن يعيش، شرح المفصل، بيروت: عالم الكتب، القاهرة: المنشي، دت، ١١٣/٧.

٩٣ أبو حيان، البحر المحيط، ١٧٨/٧.

، وفي لفظ {حَقًّا} مُبَالَغَةً فِي التَّحْتُمِ وَتَكْرِيمِ الْمُؤْمِنِينَ، وَإِظْهَارًا لِفَضِيلَةِ سَابِقَةِ الْإِيمَانِ حَيْثُ جَعَلَهُمْ مُسْتَحَقِّينَ النَّصْرِ وَالظُّفْرَ، وَتَأْخِيرُ اسْمِ كَانَ يَعُودُ لِكَوْنِ مَا تَعَلَّقَ بِهِ فَاصِلَةً، وَلِلْاهْتِمَامِ بِالْجُزْءِ إِذْ هُوَ مَحْطُّ الْفَائِدَةِ^{٩٤}. إِنَّ فِي التَّقْدِيمِ -هُنَا- «تَوْكِيدًا لَوَعْدِهِمْ بِالنَّصْرِ وَتَقْوِيَةً لِمَا ضَمَنَ هُمْ مِنْ اسْتِحْقَاقِ النَّصْرِ عَلَى أَعْدَاءِ اللَّهِ»^{٩٥}.

ب- تَقْدِيمُ حَبْرٍ كَانَ شِبْهَ الْجُمْلَةِ عَلَى اسْمِهَا: وَمِنْ أَغْرَاضِهِ الْوَارِدَةُ: -

١- الْاهْتِمَامُ: فِي مِثْلِ قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَصْعَوْا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا} ^{٩٦}. تَتَحَدَّثُ هَذِهِ الْآيَةُ عَنِ صَلَاةِ الْخَوْفِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ خُبْرٌ كَانَ شِبْهَ الْجُمْلَةِ «بِكُمْ» عَلَى اسْمِهَا «أَدَى» لِلْاهْتِمَامِ بِالْمَخَاطِبِينَ، فَهَذَا التَّخْفِيفُ مِنَ اللَّهِ رَحْمَةً بِهِمْ وَاعْتِنَاءً مِنَ اللَّهِ بِأَمْرِهِمْ.

٢- الْاهْتِمَامُ وَالتَّشْوِيقُ: فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {فَدَكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئْتَيْنِ التَّقَاتَا} ^{٩٧}. قَدَّمَتْ الْآيَةُ الْخَيْرَ «لَكُمْ» اعْتِنَاءً بِالْمَقْدَمِ وَتَشْوِيقًا إِلَى الْمُؤَخَّرِ^{٩٨}، وَقَدْ زَادَ مِنْ هَذَا التَّشْوِيقِ تَنْكِيرُ اسْمِ كَانَ «آيَةٌ» لِمَا يَحْمِلُهُ مِنْ تَفْخِيمٍ وَهَوِيلٍ، فَالْمَشْوَقُ إِلَيْهِ عَظِيمٌ يَسْتَحِقُّ أَنْ يُؤَخَّرَ فَيَحْدُثُ لِلنَّفْسِ شَوْقًا لِمَعْرِفَتِهِ، وَالتَّنْكِيرُ جَعَلَ النَّفْسَ تَنْتَظِرُ مَا بَعْدَهُ لِأَنَّهُ مَجْهُولٌ وَهِيَ تَبْحَثُ عَمَّا يُفَسِّرُهُ وَهُوَ «فِي فِئْتَيْنِ التَّقَاتَا» وَهَذَا التَّفْسِيرُ الْمُؤَخَّرُ قَوَى إِثَارَةَ النَّفْسِ وَهَيَّجَهَا إِلَيْهِ^{٩٩}.

د- تَقْدِيمُ مُتَعَلِّقٍ حَبْرٍ كَانَ: وَمِنْ أَغْرَاضِهِ الْوَارِدَةُ:

١- الْاهْتِمَامُ وَالتَّنْبِيهُ وَرِعَايَةُ الْفَاصِلَةِ: وَجَاءَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ} ^{١٠٠}. تَقَدَّمَ مُتَعَلِّقُ الْخَيْرِ «عَلَيْكُمْ» عَلَى خَيْرٍ لَيْسَ «أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ» لِلْاهْتِمَامِ بِالْمُؤْمِنِينَ وَالْخَوْفِ عَلَيْهِمْ، كَمَا فِيهِ تَحْذِيرٌ

٩٤ أبو حيان، البحر المحيط، ٧/١١٣.

٩٥ عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، ٢/٤٦٢.

٩٦ النساء، آية ١٠١.

٩٧ آل عمران، آية ١٣.

٩٨ محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، بيروت: دار الفكر، دت، ١/١٩٠.

٩٩ عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، ٢/٤٧٠.

١٠٠ النساء، آية ١٠٠.

مَبَاحُثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

للمؤمنينَ مِمَّا يَضْمُرُهُ لَهُمُ الْكَافِرُونَ فَوَجِبَ لَهُمُ الْحَذَرُ، كَذَلِكَ رَاعَى التَّقْدِيمُ الْفَاصِلَةَ لِمَا فِيهِ مِنْ تَنَاعُجٍ صَوْتِيٍّ وَإِقَاعِيٍّ مُجَبَّبٍ إِلَى النَّفْسِ وَمُؤَثِّرٍ فِيهَا.

٢- التَّوَكُّيدُ وَرِعَايَةُ الْفَاصِلَةِ: فِي قَوْلِهِ -عَزَّ وَجَلَّ-: {وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا} ١٠١. قَدَّمَ الْجَارَّ وَالْمَجْرُورَ {عَلَى كُلِّ شَيْءٍ} عَلَى الْخَبَرِ {قَدِيرًا} لِيَدُلَّ عَلَى تَوْكِيدِ عُمُومِ قُدْرَةِ اللَّهِ، فَقُدْرَةُ اللَّهِ لَا يُعْجِزُهَا شَيْءٌ، وَلَا تَخْتَصُّ بِشَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ، كَمَا رَاعَى التَّأخِيرُ وَحَدَّةَ الْفَاصِلَةِ وَتَمَاثُلَهَا مُحَقِّقًا بِذَلِكَ التَّرَابُطَ التَّصْيِّيَّ وَالْإِيقَاعَ الصَّوْتِيَّ.

٣- الْاهْتِمَامُ وَرِعَايَةُ التَّنْظِمِ: فِي قَوْلِهِ - جَلَّ شَأْنُهُ-: {وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا} ١٠٢. قَدَّمَتِ الْآيَةُ الْخَبَرَ {عَلَى اللَّهِ} اهْتِمَامًا بِذَاتِ اللَّهِ الْقَادِرَةِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَأَحْرَتِ الْاسْمَ {يَسِيرًا} مُرَاعَاةً لِلتَّنْظِمِ، فَالآيَاتُ السَّابِقَةُ وَاللَّاحِقَةُ تُحْتَمُّ بِالتَّنْوِينِ الْمَفْتُوحِ الْمَسْبُوقِ بِجَرَفِ الْمَدِّ الْيَاءِ، وَهُوَ مِمَّا يَخْلُقُ تَنَاعُجًا صَوْتِيًّا يَزِيدُ مِنْ وَقَعِ الْآيَاتِ وَجَمَالِيَّاتِهَا وَتَشَابُهِهَا.

رَابِعًا: تَقْدِيمُ خَبَرِ إِنْ عَلَى اسْمِهَا:

أ- خَبَرٌ إِنَّ لَا يَتَقَدَّمُ إِلَّا عَلَى اسْمِهَا، وَلَيْسَ لِلْخَبَرِ الْمَقْدَّمِ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا نَوْعٌ وَاحِدٌ وَهُوَ شَبَهُ الْجُمْلَةِ، وَمَا كَانَتْ إِنَّ تُفِيدُ التَّوَكُّيدَ، كَانَ الْغَرَضُ الْأَوَّلُ مِنْ تَقْدِيمِ خَبَرِهَا التَّوَكُّيدَ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: {وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ} ١٠٣. مِمَّنْ خَرَجَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ لِلْقِتَالِ مَنْ أَقْسَمَ عَلَى الْبُطْئِ وَانْتَوَاهُ؛ وَلِذَلِكَ قَدَّمَتِ الْآيَةُ خَبَرَ إِنَّ الْجَارَّ وَالْمَجْرُورَ {مِنْكُمْ} تَنْبِيْهًا لِعَسْكَرِ الْمُسْلِمِينَ لِلتَّعَرُّفِ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُنْبَاطِئِينَ عَنِ الْقِتَالِ، وَتَأْكِيدًا عَلَى وَجُودِ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ بَيْنَ صَفُوفِ الْمُقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ.

ب- تَقْدِيمُ خَبَرِ أَنْ: جَاءَ فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ} ١٠٤. قَدَّمَ خَبَرَ أَنْ «اللَّهُ» عَلَى اسْمِهَا «خُمُسَهُ» تَعْظِيمًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَفَصْلًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ كَمَا فِيهِ تَخْصِيصٌ وَتَنْبِيْهُ إِلَى ضَرُورَةِ الْأَدَاءِ وَعَدَمِ التَّهَاوُنِ فِي هَذَا الْحَقِّ، يُعَلِّقُ أَبُو حَيَّانَ عَلَى بِلَاغَةِ الْآيَةِ

١٠١ الأحراب، آية ٢٧.

١٠٢ الأحراب، آية ١٩.

١٠٣ النساء، آية ٧٢.

١٠٤ الأنفال، آية ٤١.

قائلاً: وانظرُ إلى حُسْنِ هذا التَّرْكِيبِ! كَيْفَ أَفْرَدَ كَيْنُونَةَ الحُمْسِ لِلَّهِ، وَفَصَلَ بَيْنَ اسْمِهِ تَعَالَى وَبَيْنَ المعَاطِيفِ بِقَوْلِهِ «حُمْسُهُ» لِيُظْهِرَ اسْتِبدَادَهُ تَعَالَى بِكَيْنُونَةِ الحُمْسِ، ثُمَّ أَشْرَكَ المعَاطِيفَ مَعَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّبَعِيَّةِ لَهُ، وَلَمْ يَأْتِ التَّرْكِيبُ فَأَنَّ لِلَّهِ، وَلِلرَّسُولِ، وَلِذِي القَرْبَى، وَالْيَتَامَى، وَالْمَسَاكِينِ، وَابْنِ السَّبِيلِ حُمْسَهُ^{١٠٥}.

ج- تقدّم مُتعلِّقٌ خَيْرٌ إِنْ: جَاءَ فِي قَوْلِهِ -عَزَّ وَجَلَّ-: {فَإَذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَمَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ}^{١٠٦}. قَدِّمَتِ الآيَةُ الطَّرْفَ «هُنَا» عَلَى عَامِلِهِ الخَيْرِ «قَاعِدُونَ»؛ وَذَلِكَ «لِإِظْهَارِ الِاهْتِمَامِ بِالْمَكَانِ مِنْ جِهَةِ التَّرَاوُحِ وَعَدَمِ مُغَادَرَتِهِ وَيُعْلِنُونَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الاسْتِهَانَةِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعَدَمِ المَبَالَاةِ بِهَمَا»^{١٠٧}، كَمَا رَاعَى التَّقْدِيمَ وَحَدَةَ الفَاصِلَةِ.

خَامِسًا: بِلَاغَةُ تَقْدِيمِ المَفْعُولِ عَلَى فِعْلِهِ: وَمِنْ أَغْرَاضِهِ الوَارِدَةُ:

١- التَّوَكُّيدُ: جَاءَ فِي قَوْلِهِ -تَعَالَى-: {فَضَّلَ اللَّهُ المَجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى القَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ المَجَاهِدِينَ عَلَى القَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا}^{١٠٨}. فَكَلِمَةُ «كُلًّا» المَفْعُولُ الأوَّلُ لِلْفِعْلِ وَعَدَدٌ، وَ«الحُسْنَى» المَفْعُولُ الثَّانِي، وَيَهْدَفُ التَّقْدِيمُ إِلَى إِظْهَارِ الِاهْتِمَامِ بِعَمُومِ المَجَاهِدِينَ، فَكَلَا الفَرِيقَيْنِ مُسْتَحَقٌّ لِلجَنَّةِ بِإِيمَانِهِ وَجِهَادِهِ؛ فَكُلًّا تَعْنِي: «القَاعِدِينَ وَالمَجَاهِدِينَ، وَقِيلَ: وَكُلًّا مِنْ القَاعِدِينَ غَيْرِ أوَّلِي الضَّرَرِ وَأوَّلِي الضَّرَرِ وَالمَجَاهِدِينَ»^{١٠٩}، وَقَدْ جَاءَ التَّقْدِيمُ تَوْكِيدًا بِهَذَا الوَعْدِ الَّذِي قَطَعَ اللَّهُ بِهِ، وَهَذَا طَمَئِينَةٌ لِمَنْ مَنَعْتَهُمْ ظُرُوفَهُمْ عَنِ الجِهَادِ، وَتَرْضِيَّةٌ لِمَنْ قَدْ يُدَاخِلُهُ الشُّكُّ فِي اسْتِحْقَاقِهِ هَذَا الجِزَاءِ الكَرِيمِ، فَكَلَا الفَرِيقَيْنِ مُسْتَحَقٌّ رِضْوَانُ اللَّهِ وَجَنَّتُهُ.

٢- الِاهْتِمَامُ وَرِعَايَةُ القَاصِلَةِ: وَذَلِكَ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا»^{١١٠}، هَذِهِ الآيَةُ فِي يَهُودِ بَنِي قُرَيْظَةَ الَّذِينَ عَاوَنُوا الأَحْزَابَ، وَكَانَ الحُكْمُ فِيهِمْ قَتْلَ

١٠٥ أبو حيان، البحر المحيط، ٤/٤٩٤-٤٩٥.

١٠٦ المائة، آية ٢٦.

١٠٧ البيضاوي، تفسير البيضاوي، ١/٤٢٢.

١٠٨ النساء، آية ٩٤.

١٠٩ أبو حيان، البحر المحيط، ٣/٣٤٦.

١١٠ الأحزاب، آية ٢٦.

الرِّجَالِ وَسَبَى الْأَوْلَادِ وَالنِّسَاءِ، وَقَدْ قَدِّمَتِ الْآيَةُ الْأَهَمَّ فَلَأَهَمَّ وَالْأَوْقَعَ فَلَأَوْقَعَ. فَالرِّجَالُ أَكْثَرُ جُرْمًا وَتَأْثِيرًا، وَلِذَا قُدِّمُوا فِي التَّرْتِيبِ، وَالْآيَةُ جَمَلَةٌ فَعَلِيَّةٌ؛ لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ اسْمِيَّةً لَكَانَ الْوَاجِبُ فِي فَرِيقِ الرَّفْعِ، وَالْحَامِلُ عَلَى مِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ شِدَّةُ الْاهْتِمَامِ بِيَبَانِ الْمَفْعُولِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ حَالَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ وَأَنَّهُ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ، فَلَوْ قَالَ: (تَقْتُلُونَ) إِلَى أَنْ يَسْمَعَ السَّمِيعُ مَفْعُولَ (تَقْتُلُونَ) يَكُونُ زَمَانًا، وَقَدْ يَمْنَعُهُ مَانِعٌ فِيْفَوْئُهُ فَلَا يَعْلَمُ أَنَّهُمْ هُمُ الْمَقْتُولُونَ. أَمَّا قَوْلُهُ: «تَأْسُرُونَ فَرِيقًا» فَجَاءَ عَلَى الْأَصْلِ «لِذَوَالِ مُوجِبِ التَّقَدُّمِ إِذَا عَرَفَ حَالَهُمْ وَمَا يَجِيءُ بَعْدَهُ يَكُونُ مَصْرُوفًا إِلَيْهِمْ، وَلَوْ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ: «وَفَرِيقًا تَأْسُرُونَ» فَمَنْ سَمِعَ فَرِيقًا زُمَّمَا يَظُنُّ أَنَّهُ يُقَالُ فِيهِمْ يُطْلَقُونَ، أَوْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِمْ، فَكَانَ تَقْدِيمُ الْفِعْلِ هُنَا أَوْلَى»^{١١١}.

سادسًا: تقديم الطرف على الفعل:

جاءَ في قولِهِ - تَعَالَى - : {هُنَالِكَ أُبْثِلِي الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا} ^{١١٢}. هُنَاكَ ظَرْفُ مَكَانٍ "أَي: فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ الَّذِي حُوصِرَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ" ^{١١٣}، وَقُدِّمَ الظَّرْفُ لِأَهْمِيَّتِهِ، فَقَدْ تَقَدَّمَ الظَّرْفُ اهْتِمَامًا بِمَكَانِ الْوَاقِعَةِ وَمَا حَدَثَ فِيهَا، فَتَذَكَّرُ الْمَكَانَ وَجَعَلَهُ فِي صَدْرِ الْكَلَامِ، يُعِيدُ إِلَى الْأَذْهَانِ كُلِّ مَا دَارَ فِيهِ وَحِيكَ عَلَيْهِ مِنْ أَحْدَاثٍ وَمَشَاهِدٍ، فَهُوَ يَشْبَهُ مَا يُسَمَّى فِي السِّيْنِمَا بِالْفَلَاشِ بَاكٍ، فَهِيَ لِحْظَةٌ اسْتِرْجَاعٍ، فَالْمَكَانُ كَأَنَّهُ الْعَدْسَةُ أَوِ الْكَامِيرَا الْجَامِعَةُ الَّتِي نَنْظُرُ فِيهَا لِنَسْتَرْجِعَ مَا كَانَ.

سابعًا: تقديم الجار والمجرور على الفعل: ومن أغراضه الواردة:

١-الاهتمام في قوله - تعالى - : {أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ} ^{١١٤}، فَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ «فِي الْفِتْنَةِ» مُتَعَلِّقٌ بِالْفِعْلِ الَّذِي بَعْدَهُ «سَقَطُوا» وَقَدْ قُدِّمَ عَلَيْهِ لِلاَهْتِمَامِ

١١١ الرازي، التفسير الكبير، ٢٥/٢٠٦.

١١٢ الأحزاب، آية ١١.

١١٣ أبو حيان، البحر المحيط، ٧/٢١١.

١١٤ التوبة، آية ٤٩.

به؛ لأنَّه المقصودُ مِنَ الجملةِ^{١١٥}، وعليه مبناها، فقد وافق الانحرافُ اللُّغويُّ داخلَ الجملةِ انحرافَ نُفوسِهِم عَنِ الفِطْرَةِ السَّليمةِ، ومُخالفَتها لِمَا حدَّرَ اللهُ مِنْهُ.

٢- التَّخْصِيصُ ورعايَةُ النَّظْمِ الفاصِلَةِ: في قولِهِ - عَزَّ وَجَلَّ-: {أَخْرَجْنَا مِنْ هَذِهِ الرِّيَّةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا واجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا واجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا} ^{١١٦}. فقد تَقَدَّمَ المَفْعُولُ الثَّانِي «لَنَا» على المَفْعُولِ الأوَّلِ «وَلِيًّا» مَرَّةً، و«نَصِيرًا» مَرَّةً أُخْرَى، وقد أَفَادَ هذا التَّقْدِيمُ تَخْصِيصَ الوَلِيِّ والنَّصِيرِ الذي يقصدونه من دعائِهِم، بالإضَافَةِ إلى رِعايَةِ الفاصِلَةِ، فكلُّ مِنْهُما على رَأْسِ جُمْلَةٍ.

ثامناً: تقديمُ المَفْعُولِ على الفاعِلِ: وَمِنْ أَعْرَاضِهِ:

١- الِاهْتِمَامُ ورعايَةُ النَّظْمِ: في قولِهِ - سُبْحَانَهُ وتعالى -: {إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ القَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ} ^{١١٧}. تحملُ الآيَةُ تسليَةً للمُؤْمِنِينَ لِمَا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ، ولذلك تضربُ لهم مثلاً لِمَا أَصَابَ الكافِرِينَ يَوْمَ بدرٍ، وقد تَقَدَّمَ المَفْعُولُ في الجُمْلَتَيْنِ، الضميرُ «كُمْ» في الأوَّلِ؛ لأنَّ الخطابَ موجَّهً للمُسلِمِينَ، و«القَوْمَ» في الثَّانِيَةِ؛ لأنَّهُم المِثَالُ، وقد جاء التَّقْدِيمُ بين الجُمْلَتَيْنِ مُراعاةً للأهَمِّ، كما جاء تقديمُ «القَوْمَ» على «قَرْحٌ» اهتماماً ببيانِ ما أَصَابَ هؤلاءِ المُشْرِكِينَ من هزيمةٍ وحُسرانٍ من قَبْلِ، كذلك جاء التَّقْدِيمُ مُراعياً للنَّظْمِ «حيثُ قَدَّمَ المَفْعُولُ في هذه الجُمْلَةِ تَناسُباً معَ تقديمِ المَفْعُولِ ضميرِ المُخاطَبِينَ على الفاعِلِ في الجُمْلَةِ السَّابِقَةِ في صَدْرِ الآيَةِ، فحَقَّقَ التَّوَازَنَ بين الجُمْلَتَيْنِ» ^{١١٨}.

٢- الحِفَّةُ والإيجازُ ورعايَةُ النَّظْمِ: في قولِهِ - تعالى -: {إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِرُّوا وَتَنَقَّلُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ} ^{١١٩}. وفي الآيَةِ تقديمُ ثلاثَةِ مَفْعُولَاتٍ على فواعِلِها، وهي: ضميرُ المُخاطَبِينَ «كُمْ» على «حَسَنَةٌ»،

١١٥ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٢١/١٠.

١١٦ النساء، آية ٧٤.

١١٧ آل عمران، آية ١٤٠.

١١٨ عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، ٦٣٥/٢.

١١٩ آل عمران، آية ١٢٠.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

وعلى "سيئة"، وعلى "كيدهم"، وهذا التقديم راعي النظم، وحقق نوعاً من التناسق اللفظي والصوتي داخل الآية، وبه "تمَّ الإيجازُ يجعل الضمائر مُقدِّمةً مُتَّصلةً، فهذا الإيجاز لا يتمُّ لو تأخَّرت مُنفصلةً، كما زُوعي في هذا التقديم والتأخير جانب الحِفَّة في اللفظ" ١٢٠.

تاسعاً: تقديم الجارِّ والمجرورِ على الفاعلِ:

للفاعلِ مُتَّبعة فعله في الرتبة داخل الجملة الفعلية، ولكن قد يُقدِّم الظرفُ أو الجارُّ والمجرورُ على الفاعلِ، ويكونُ التقديمُ لتحقيقِ نكاتٍ بلاغيةٍ ولطائفٍ جماليةٍ منها:

١- الاهتمام: وذلك في قوله - تعالى - : {وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ} ١٢١. في تقديم المجرورِ «عَلَيْكُمْ» على الفاعلِ «الْأَرْضُ» اهتماماً بالمخاطبينَ لِمَا حَلَّ بِهِمْ حَيْثُ أَطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ الْهَزِيمَةُ، وتلاشى أمانهم النَّصْرُ، وفَرَ الجميعُ إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاةٍ قَلِيلَةٍ مِنْ صَاحِبِهِ الْمُؤْمِنِينَ.

٢- الاهتمام ورعاية النظم: في قوله - تعالى - : {وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ} ١٢٢. في الآية تقدُّمُ المجرورِ «عَلَيْهِمْ» على الفاعلِ مَرَّةً على «الْأَرْضُ» وأخرى على «أَنفُسِهِمْ»؛ وذلك للاهتمام بمن يعودُ عليهم الضميرُ وهم هؤلاء الثلاثة؛ لِيُبَيِّنَ لَنَا حَيْرَتَهُمْ وَظُهُرَ حَسْرَتَهُمْ فِيمَا آلَ إِلَيْهِ مَصِيرُهُمْ بَيْنَ الْأَهْلِ وَالصَّحْبِ، وفي قرارِ أَنفُسِهِمْ حَيْثُ غلبهم الندمُ، وبالإضافة للاهتمام بالمقدم تحقُّقٍ من خلال المزاوجة في التقديم التناسُبِ برعاية النظم.

٣- حُسْنُ النِّظْمِ: هذا الغرضُ اللفظيُّ نجدُه في قوله - تعالى - : {وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ} ١٢٣. تقدُّمُ الجارِّ والمجرورِ «به» على الفاعلِ «قلوبكم» وبمقارنة هذه الآية بقوله - تعالى - : {وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ} ١٢٤. نجدُ أَنَّهُ فِي آيَةٍ

١٢٠ عون، بلاغة التقديم والتأخير في القرآن الكريم، ٦٤٥/٢.

١٢١ التوبة، آية ٢٥.

١٢٢ التوبة، آية ١١٨.

١٢٣ الأنفال، آية ١٠.

١٢٤ آل عمران، آية ١٢٦.

الأَنْفَالِ قَدَّمَ الْمَجْرُورَ عَلَى الْفَاعِلِ، وَأَجْرَ فِي آلِ عِمْرَانَ، وَفِي آلِ عِمْرَانَ ذَكَرَ الْمَجْرُورَ «لَكُمْ» وَهُوَ مُتَعَلِّقُ الْبُشْرَى، وَخُذِفَ فِي آيَةِ الْأَنْفَالِ، فَالْتَّقْدِيمُ وَالْحَذْفُ الدِّي فِي آيَةِ الْأَنْفَالِ قَابِلُهُ تَأْخِيرٌ وَذَكَرَ فِي آيَةِ آلِ عِمْرَانَ، وَهَذَا مَا عِبَّرَ عَنْهُ الْكِرْمَانِيُّ بِالْإِزْوَاجِ بَيْنَ الْغَائِبِيِّ فِي الْأَنْفَالِ وَبَيْنَ الْمَتَاخِطِيَيْنِ فِي آلِ عِمْرَانَ^{١٢٥}، وَقَدْ فَسَّرَ صَاحِبُ مَلَائِكِ التَّأْوِيلِ سَبَبَ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنَّ آيَةَ آلِ عِمْرَانَ لَمَّا تَقَدَّمَ هَذِهِ الْآيَةُ قَوْلُهُ تَعَالَى: {وَيَأْتِيَكُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ}، وَالْإِخْبَارُ عَنْ عَدُوِّهِمْ، فَاخْتَلَطَ ذِكْرُ الطَّائِفَتَيْنِ وَضَمَّهُمَا كَلَامًا وَاحِدًا، فَجُرِدَتِ الْبِشَارَةُ لِمَنْ هَدَى مِنْهُمَا، وَأَتَتْهُمَا لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَجِيءَ بِضَمِيرِ خِطَابِهِمْ مُتَّصِلًا بِإِلَامِ الْجَرِّ الْمُقْتَضِيَةِ الْاسْتِحْقَاقِ، فَقِيلَ: {بُشْرَى لَكُمْ}، وَبَيَّنَّ أَنَّ قُلُوبَهُمْ هِيَ الْمَطْمَئِنَّةُ بِذَلِكَ فَقَالَ: {وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ}، فَقَدِّمَتْ الْقُلُوبُ عَلَى الْمَجْرُورِ اعْتِنَاءً وَبِشَارَةً لِيَمْتَنَّا أَهْلَهَا مِمَّنْ لَيْسَ لَهُمْ نَصِيبٌ. أَمَّا آيَةُ الْأَنْفَالِ فَلَمْ يَتَقَدَّمْ فِيهَا ذِكْرُ لِعَبْرِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمْ يُخْتَجَّ إِلَى الضَّمِيرِ الْخِطَابِيِّ لَكُمْ^{١٢٦}.

عَاشِرًا: تَقْدِيمٌ شَبِهَ الْجُمْلَةَ عَلَى الْمَفْعُولِ: وَمِنْ أَغْرَاضِهِ الْوَارِدَةُ:

١- الْإِهْتِمَامُ بِالْمَتَقَدِّمِ: فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى - {سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا قَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ}^{١٢٧}. قَدِّمَتْ الْآيَةُ شَبَهَ الْجُمْلَةَ "فِي قُلُوبِ" عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ "الرُّعْبَ"؛ لِأَنَّ الْقُلُوبَ هِيَ مَحَلُّ الْخَوْفِ أَوِ الثَّبَاتِ، يَقُولُ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ عَنْ قَوْلِهِ - تَعَالَى - {سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ}: هَذَا مِنَ النِّعَمِ الْجَلِيلَةِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ أَمِيرَ النَّفْسِ هُوَ الْقَلْبُ فَلَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - تَعَالَى - أَنَّهُ رَاطَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَعْنَى أَنَّهُ قَوَّاهَا وَأَزَالَ الْخَوْفَ عَنْهَا ذَكَرَ أَنَّهُ أَلْفَى الرُّعْبَ وَالْخَوْفَ فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ فَكَانَ ذَلِكَ أَعْظَمَ نِعْمٍ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ^{١٢٨}.

١٢٥ محمود بن حمزة بن نصر الكرماني، البرهان في مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ، تحقيق: أحمد عزَّالدين عبد الله خلف الله، بيروت: دار صادر، ط ٢، ٢٠١٠م، ١٥١.

١٢٦ أحمد بن إبراهيم بن الزبير، ملائِكِ التَّأْوِيلِ، تحقيق: سعيد الفلاح، لبنان: دار الغرب الإسلامي، ط ١، ١٩٨٣م، ٣١٥/١.

١٢٧ الأنفال، آية ١٢.

١٢٨ الرازي، التفسير الكبير، ١٥/١٣٩-١٤٠.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

٢-الاهتمام والتخصيص والقصر: في قوله - تعالى-: {إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ} ١٢٩، قَدَّمتِ الآيةُ الجارَّ والمجرورَ ”مِنَ الْمُؤْمِنِينَ“ على المفعولِ بِهِ ”أَنْفُسَهُمْ“ للاهتمامِ بِالمَقْدَمِ ولتقريبِهِ في الرتبةِ لِيُنَاسِبَ قُرْبَهُ في المعنى، فهؤلاءِ صَفْوَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَقْرَبُهُمْ إِلَيْهِ، كما أَنَّ الآيةَ تَصِفُ لَنَا عَقْدًا أو مَبَايَعَةً قَدْ تَمَّ بَيْنَ طَرَفَيْنِ، بَيْنَ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَبَيْنَ عِبَادِهِ الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ وَلِذَلِكَ جَاءَ تَقْدِيمُ الطَّرْفَيْنِ عَلَى مَا تَمَّ الاتِّفَاقُ عَلَيْهِ، فَقَدْ اشْتَرَى اللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ عَن رِضَى وَعَن إِقْبَالٍ، فَلَوْ تَأَخَّرَ الجارُّ والمجرورُ، وَصَارَتْ ”إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى أَنْفُسَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمْوَالَ الْمُؤْمِنِينَ“ لَفَقَدَتْ الآيةُ بِلَاغَتَهَا اللُّغَوِيَّةَ وَالدَّلَالِيَّةَ، فَقَدْ يَظُنُّ البعضُ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ هَذَا الشِّرَاءَ وَأَجْبَرَهُمْ عَلَى بَيْعِهِمْ، فَجَاءَ التَّقْدِيمُ لِيزِيلَ هَذِهِ الشُّبُهَةَ، وَقَدْ وَافَقَ هَذَا التَّقْدِيمُ تَقْدِيمَ الْجَزَاءِ ”بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ“ فَهَذَا الْإِيمَانُ وَهَذِهِ الْمَتَاجِرَةُ الرَّابِحَةُ مَعَ اللَّهِ جَزَاؤُهَا عَظِيمٌ، وَهُوَ تَخْصِيصُ الْجَنَّةِ لَهُمْ، فَالْجَنَّةُ دَارُ الصَّالِحِينَ.

الحادي عشر: بلاغة التقديم والتأخير بين الظرف والجار والمجرور:

جاء في ذلك قوله - تعالى-: {إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ} ١٣٠. حيثُ قَدَّمَ {بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ} على {فِي سَبِيلِ اللَّهِ}، وَجَاءَ عَكْسُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ - تعالى-: {الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَغْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ} ١٣١. إِذَا نَظَرْنَا فِي آيَةِ الْأَنْفَالِ نَجِدُ أَنَّ ”مَقْصُودَ فِيهَا مَعَ الْمَدْحِ تَعْظِيمَ الْوَاقِعِ مِنْهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ وَهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ.. وَتَفْخِيمَ فِعْلِهِمُ الْمَوْجِبِ لِمَوْلَاةِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا فَقَدْ ذَكَرَ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ تَتْبِيهَا عَلَى مَوْقِعِهَا مِنَ النَّفْسِ حَيْثُ بَدَلُوا ذَلِكَ مَعَ حَيْثُ لَهَا“ ١٣٢، وَهُوَ يَنَاسِبُ سِيَاقَ الْآيَاتِ، فَقَدْ تَقَدَّمَ عَلَى الْآيَةِ ذِكْرُ الْمَالِ وَالْفِدَاءِ وَالْعَنِيمَةِ،

١٢٩ التوبة، آية ١١١.

١٣٠ الأنفال، آية ٧٢.

١٣١ التوبة، آية ٢٠.

١٣٢ ابن الزبير، ملاك التأويل، ٥٨١/١.

فَقَدَّمَ ذِكْرَ الْمَالِ^{١٣٣}، فَلَاهْتِمَاءُ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ لِمَا لَهَا مِنْ مَوْجِعٍ فِي النَّفْسِ، وَالتَّنَاسُبُ الْمَعْنَوِيُّ مَعَ الْمَقَامِ الَّذِي ذُكِرَتْ فِيهِ الْآيَةُ هُمَا الْغُرْضَانِ الْبَاعِثَانِ عَلَى التَّقْدِيمِ.

أَمَّا فِي آيَةِ التَّوْبَةِ فَإِنَّ الْمَقَامَ هُوَ الْمَفَاضِلَةُ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالْمَالِ وَالنَّفْسِ وَبَيْنَ السِّقَايَةِ وَعِمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَبَيَانُ أَنَّ الْأَوَّلَ أَفْضَلُ، فَظَهَرَتْ بِذَلِكَ فَضِيلَةُ تَقْدِيمِ الْمَجْرُورِ “فِي سَبِيلِ اللَّهِ”، “فَلَاهْتِمَاءُ بِالتَّنْصِيبِ عَلَى تَخْصِيبِ الْإِخْلَاصِ قَدَّمَ هَذَا الْمَجْرُورَ”^{١٣٤}، وَهَذَا التَّقْدِيمُ يَنَاسِبُ سِيَاقَ الْآيَاتِ، فَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْآيَةِ ذِكْرُ الْجِهَادِ، فَقَدَّمَ فِي الْآيَةِ ذِكْرَ الْجِهَادِ^{١٣٥}، وَبِذَلِكَ فَلَاهْتِمَاءُ وَالتَّنَاسُبُ مَعَ الْمَقَامِ هُمَا سَبَبُ تَقْدِيمِ مَا قُدِّمَ وَتَأْخِيرِ مَا أُخِّرَ فِي الْآيَتَيْنِ.

المبحث الرابع: تقييد الفعل بالشرط (أسلوب الشرط):

يَعْمَلُ الشَّرْطُ عَلَى رَبِطِ حُكْمٍ جُمْلَتَيْنِ رَبِطًا شَرْطِيًّا بِحَيْثُ تَصْيِيرُ الْجُمْلَتَانِ عَلَى هَيْئَةِ جُمْلَةٍ وَاحِدَةٍ، وَهُوَ مَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ الْجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ، وَقَدْ نَبَّهَ الْبَلَاغُونَ إِلَى أَدَوَاتِ الشَّرْطِ وَمَوَاضِعِ اسْتِعْمَالِهَا، حَيْثُ وَقَفُوا فِي دِرَاسَاتِهِمْ وَمَلَا حِظَاتِهِمْ عَلَى وَفُوعِ بَعْضِ شَرَاحِ النُّصُوصِ فِي أَخْطَاءِ الْفَصْلِ وَالتَّمْيِيزِ بَيْنَ بَعْضِهَا؛ لِذِقَةِ الْفُرُوقِ الدَّلَالِيَّةِ بَيْنَهَا، مُكْتَفِينَ فِي شُرُوحِهِمْ بِالذِّلَالَاتِ الشَّرْطِيَّةِ الْعَامَّةِ لِهَذِهِ الْأَدَوَاتِ، وَفِي الْآتِي عَرْضٌ لِأَدَوَاتِ الشَّرْطِ الْوَارِدَةِ فِي آيَاتِ الْقِتَالِ.

١- إن: وهى للشرط في الاستقبال؛ والأصل فيها الخلو عن الجرم بوقوع الشرط^{١٣٦}. وهذا هو جوهر الفرق بينها وبين (إذا) فالشرط بأن يأتي مع المشكوك في وقوعه مستقبلا، أو ما كان نادر الوقوع، والشرط إذا يأتي مع الأمر المحقق الوقوع، أو ما كان مرجح الوقوع، يقول الزركشي: وإنما أشرط فيما تدخل عليه إن “أن” كونه مشكوكا فيه؛ لأنها تفيده الحث على الفعل المشروط لاستحقات الجزاء، ويمتنع فيه لامتناع الجزاء، وإنما يحث على فصل ما يجوز

١٣٣ الكرماني، البرهان في متشابه القرآن، ٢٠٥. ومثل هذا التخریج انظر: بدر الدين بن جماعة، كشف المعاني في

المتشابه من المثاني، تحقيق: عبدالجواد خلف، القاهرة: دار الوفاء، ط ١، ١٩٩٠م.

١٣٤ ابن الزبير، ملاك التأويل، ٥٨٢/١.

١٣٥ الكرماني، البرهان في متشابه القرآن، ٢٠٥.

١٣٦ السكاكي، مفتاح العلوم، ٣٤٦.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

أَلَّا يَبْعَ، أَمَّا مَا لَا يُدُّ مِنْ وُقُوعِهِ فَلَا يُحْتُّ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا امْتَعَ دُحُولٌ “إِذَا” عَلَى الْمَشْكُوكِ إِذَا لَحِظْتَ فِيهِ الظَّرْفِيَّةَ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى حِينَئِذٍ التَّزَامُ الْجُزْءِ فِي زَمَانٍ وَجُودِ الشَّرْطِ، وَالتَّزَامُ الشَّيْءِ فِي زَمَانٍ لَا يَعْلَمُ وَجُودَ شَرْطٍ فِيهِ لَيْسَ بِالتَّزَامِ^{١٣٧}. وَلَمَّا كَانَتْ (إِنْ) أُمَّ الْبَابِ فِي أَدْوَاتِ الشَّرْطِ لَذَا تُوسِّعُ فِي اسْتِعْمَالِهَا، فَجَدُّ اسْتِعْمَالَهَا تَجَاوَزَ الْمَشْكُوكَ مِنْهُ إِلَى غَيْرِ الْمَشْكُوكِ فِيهِ، وَالتَّادِرُ إِلَى غَيْرِ التَّادِرِ، وَلَا سِيَّمَا حِينَمَا يَتَرَدَّدُ الشَّرْطُ بَيْنَ احْتِمَالَيْنِ أَوْاحْتِمَالَاتٍ مُتَعَدِّدَاتٍ^{١٣٨}، وَهَذَا التَّجَاوُزُ فِي الْاسْتِعْمَالِ لَا يَخْلُو مِنْ فَائِدَةٍ بِلَاغِيَّةٍ كَمَا يَرَى السَّكَاكِيُّ: ”فَإِذَا اسْتُعِمِلَتْ فِي مَقَامِ الْحَزْمِ، لَمْ تَخُلْ مِنْ نُكْتَةٍ: وَهِيَ إِمَّا التَّجَاهُلُ لِاسْتِدْعَاءِ الْمَقَامِ إِثَابًا، وَإِمَّا أَنَّ الْمُخَاطَبَ لَيْسَ بِحَازِمٍ^{١٣٩}. وَقَدْ أَدَّى تَجَاوُزُ اسْتِعْمَالِ “إِنْ” مِنَ الْمَشْكُوكِ فِيهِ إِلَى الْحُزْمِ بِهِ إِلَى تَنَازُعِهَا مَعَ إِذَا، وَحِينَئِذٍ يَغْلُطُ الْكَثِيرُ فِي التَّمْيِيزِ بَيْنَهُمَا، وَهَذَا مَا سَجَّلَهُ الرَّمَحْمَشِيُّ فِي قَوْلِهِ: “وَلِلْجَهْلِ بِمَوَاقِعِ (إِنْ) وَ(إِذَا) يَزِيغُ كَثِيرٌ مِنَ الْخَاصَّةِ عَنِ الصَّوَابِ فَيَغْلُطُونَ“^{١٤٠}.

وَمَّا وَرَدَ فِي مَقَامِ الْحَزْمِ بِاسْتِعْمَالِ الْمَاضِي بَعْدَ ”إِنْ“ قَوْلُهُ - تَعَالَى -: {وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا}^{١٤١}. جَاءَ فِعْلُ الشَّرْطِ فِي صِيغَةِ الْمَاضِي “اقْتَتَلُوا” دَلَالَةً عَلَى نُذْرَةٍ وَقُوعِ الْقِتَالِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَاسْتِبْعَادِ ذَلِكَ، إِشَارَةً لِمَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ وَاقِعٌ الْمُسْلِمِينَ، وَيَزِيدُ الْأَسْلُوبُ مِنْ تَأْكِيدِ تِلْكَ النُّذْرَةِ بِاسْتِعْمَالِهِ كَلِمَةِ “طَائِفَةٌ” مَعَ تَنْكِيرِهَا. فَالطَّائِفَةُ أَقْلٌ مِنَ الْفِرْقَةِ، {فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا} نُذْرَةٌ أُخْرَى تَسْتَدْعِي الْفِعْلَ الْمَاضِي، وَهِيَ “الْبَغْيُ” بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، فَهُوَ غَيْرٌ مُتَوَقَّعِ الْحُدُوثِ، يَقُولُ الرَّازِيُّ: “الطَّائِفَتَانِ مُؤْمِنَتَانِ وَلَكِنَّ هُنَا خَطَأٌ فِي الْفَهْمِ أَوْقَعَ هَذَا الْقِتَالِ، فَإِنْ بَانَ لَهُمْ أَوْ لِأَحَدِهِمَا الْخَطَأُ وَاسْتَمَرَّ عَلَيْهِ فَهُوَ نَادِرٌ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ قَدْ بَغَى. وَحِينَئِذٍ فَإِنَّ قَوْلَهُ “فَإِنْ بَعَثَ” فِي غَابَةِ الْحُسْنِ“^{١٤٢}.

وَمِنْ هَذَا الْمُنْطَلِقِ جَاءَ الْمَاضِي بَعْدَ ”أَنْ“ فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ

١٣٧ الزركشي، الرهبان في علوم القرآن، ٢٠١/٤.

١٣٨ حبيكة، البلاغة العربية، ٣٨٢/١.

١٣٩ السكاكي، مفتاح العلوم، ٣٤٦.

١٤٠ عبد المتعال الصعيدي، بغية الإيضاح لتلخيص المفتاح في علوم البلاغة، القاهرة: مكتبة الآداب، ١٧٥.

٢٠٠٥م، ١٧٨/١-١٧٩.

١٤١ الحجرات، آية ٩.

١٤٢ الرازي، التفسير الكبير، ١٢٧/٢٧.

لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ} ^{١٤٣}. جيء بالماضي للشك في ميل الكافرين إلى السلام مع المسلمين بسهولة، فلن يُتني هؤلاء عن المسلمين إلا بأس المسلمين وشدهم، ويؤكد ذلك استخدام "جرح" دون الفعل "مال" مثلا مع إضافته لواء الجماعة لما يدل على الإذعان والخضوع، وما يزيد من صحة هذه الدلالة مجيء المضارع بعد "إن" في الآية التالية لها في قوله {وإن يُريدوا أن يخذعوك فإنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ} ^{١٤٤}. فالمقام اختلف لأنه يتكلم عن خديعة ومحادثة الكافرين للاسلام، والكيد للمسلمين وهذا كله لا يتوقف ولا ينتهي، وهذا المعنى يناسبه المضارع لدلالته على التجدد والاستمرار، وهذا ما يحمله المضارع بعد "إن" في قوله - تعالى - : {وإن يُريدوا خيانتك فقد خائنوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم} ^{١٤٥}، فالمضارع هنا لاستمرار خيانة الكفار للمسلمين وعدم توقفهم عن تلك العداوة.

ومن استعمال الماضي بعد «إن» قوله - تعالى - : {فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين، فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم، وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين} ^{١٤٦}، لا يمكن تخريج (إن) هنا بالقلبة والتدرة؛ لأن القتال مع أعداء الإسلام لا ينتهي، ولكن يمكن النظر إلى خطورة القضية، فالقتال يحمل قتلاً وأسراً وتدميراً للحياة ووسائلها، ومن ثم فلا مجال للشك والظن، بل لا بد من التثبت واليقين، ولهذا فضل أسلوب القرآن صيغة الماضي القاطعة الحکم، فالإسلام يُقدّر قيمة الحياة، ويرفع شعار السلام، ويحافظ على الأمن، لذلك لا يبدأ بالقتال ولا يدعو إليه بدون حق، فلا يبدأ المسلمون بالقتال حتى يبدأ أعداؤهم به، ولهذا أتبع الشرط بقوله تعالى: {كذلك جزاء الكافرين} فقد سمى الرد بقتلهم بالجزاء، وبالمثل جاء الماضي «انتهوا» بعد (إن) ليؤكد للمسلمين عدم الكف عن قتلهم هؤلاء المعتدين حتى يتوقف هؤلاء بالفعل وليس بالقول، وأن يبدأ هؤلاء المعتدون بذلك حتى لا يطمعوا في حال المسلمين، وقد زاد من التوكيد في ذلك بتكرار هذه الصيغة بعدها {فإن انتهوا}.

١٤٣ الأنفال، آية ٦١.

١٤٤ الأنفال، آية ٦٢.

١٤٥ الأنفال، آية ٧١.

١٤٦ البقرة، آيات ١٩١، ١٩٢، ١٩٣.

٢- إذا: تُستخدمُ إذا للشرط في الاستقبال، والأصلُ فيها القطعُ بوقوع الشرط وهو التُّكْنَةُ في تغلبِ لفظِ الماضي معه على المستقبلِ في الاستعمالِ، ليكونَ الماضي أقربَ إلى القطعِ من المستقبلِ في الجملة، نظرًا إلى اللَّفْظِ^{١٤٧}. قد يتوهمُ البعضُ تناقضًا في كلامِ السكاكيِّ بين كونها للاستقبالِ، وغلبةِ الماضي على شرطها، وأظنُّ أنَّ السكاكيَّ تنبَّه إلى هذا، فأدخلَ كلمةً فكَّت هذا التناقضَ وأوضحت إدراكَه له، وهي (نظرًا إلى اللَّفْظِ) فهذا يعني أنَّ الشرطَ يأتي بعد إذا «ماضيًا» لفظًا «مضارعًا» للاستقبالِ معنى، يقول - تعالى -: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ }^{١٤٨}. فقد جاءَ فعلُ الشرطِ «لَقِيتُمْ» ماضيًا لفظًا لكنَّه للاستقبالِ معنى، فالملاقاةُ-أي: القتال- بين المسلمين وأعدائهم انتهت، وعلى المسلمين أن يثبتوا كلما لا قوا عدوا، فليس المقصودُ ما كان، إنما ما سيكون، وجرى بصورة الماضي لِيُفِيدَ تحقُّقَ وقوعِ الشرطِ، فعدواةُ المشركين وقتالهم للمسلمين بات أمرًا مُحَقَّقًا مقطوعًا به.

٣- لو: تفيِدُ «لو» امتناعَ وقوعِ الجوابِ لامتناعِ حُدُوثِ الشرطِ، فقد «امتنعتْ جُمَلُهَا عَنِ الثَّبُوتِ، وَلَزِمَ أَنْ يَكُونَ فِعْلَيْتَيْنِ، وَالْفِعْلُ ماضٍ»^{١٤٩}. وقد يَسْتَعْمِلُ البليغُ المضارعَ لغرضِ بلاغيِّ، وقد جاءت لو في آياتٍ خاصَّةٍ بكشفِ موقفِ المنافقينِ مِنَ القتالِ في صفوفِ المسلمين، ومُضَمَّنَةً للمسلمين من خُذْلانِ هؤلاءِ المنافقينِ لهم، وداعيةً إلى تَطْهِيرِ صُفُوفِ المسلمين من مثل هؤلاءِ الخونة، يقول - تعالى -: { لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ }^{١٥٠}، تفضح الآيةُ موقفَ المنافقينِ الذين لم يَخْرُجُوا مَعَ الرَّسُولِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، لشدَّةِ الحَرِّ، وبعُدِ المكانِ، وقوَّةِ العدوِّ، فهؤلاءِ لا تُخْرِجُهُمْ إِلَى الْقِتَالِ عَقِيدَةٌ، بل مُصْلِحَةٌ دُثْيُويَّةٌ رَخِيصَةٌ، ولذلك جاءَ الأسلوبُ بلو الَّذِي يُخَالِفُ شَرْطُهَا الْحَادِثَ وَالْمُمْكِنَ، فلو كانتِ الحربُ لِمَتَاعِ الدُّنْيَا أو كانت سهلةً ميسورةً ما استبطأوا الخُروجَ، ويترتَّبُ على هذا الشرطِ الممتنعِ شرطٌ آخر على سبيلِ الحُجَّةِ الكاذبةِ والتَّبريرِ

١٤٧ السكاكي، مفتاح العلوم، ٣٤٧.

١٤٨ الأنفال، آية ٤٥.

١٤٩ السكاكي، مفتاح العلوم، ٣٥١.

١٥٠ التوبة، آية ٤٢.

الملفَّقِ الذِّي يَحْتَلِقُهُ هَوْلَاءُ {لَوْ اسْتَطَعْنَا حَرْجَنَا} أَى: اَمْتَنَعَ خُرُوجُنَا لِامْتِنَاعِ الْاِسْتِطَاعَةِ، وَيُدْحِضُ الْقِرْآنَ هَذِهِ الْحُجَّةَ الْبَاطِلَةَ بِنَفْسِ الْأُسْلُوبِ الشَّرْطِيِّ، وَبَعَيْنِ الْأَدَاةِ فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاتَهُمْ فَتَبَطَّهْمُ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ} ١٥١. فلو هنا تأتي في سياقِ حِجَاغِيٍّ اسْتِدْلَالِيٍّ بُرْهَانِيٍّ، فَقَدْ اَمْتَنَعَ الْمُنَافِقُونَ مِنَ الْخُرُوجِ لِانْتِفَاءِ الْإِرَادَةِ لَدَيْهِمْ، فَلَوْ كَانُوا صَادِقِينَ فِي الْخُرُوجِ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً.

ثُمَّ يُعْمَدُ الْقِرْآنُ فِي فَضْحِهِمُ بِالْأُسْلُوبِ نَفْسِهِ مُؤَكِّدًا عَدَمَ فَائِدَةِ هَوْلَاءِ الْمُنَافِقِينَ لِلجَيْشِ الْإِسْلَامِيِّ فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {لَوْ حَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْعُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ} ١٥٢، يَتَوَجَّهُ الْخَطَابُ لِلْمُسْلِمِينَ بَعْدَ الْحَزَنِ وَالْأَسَى لِعَدَمِ خُرُوجِ هَوْلَاءِ الْمُنَافِقِينَ، فَضَرُّ هَوْلَاءِ أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمْ، وَيَأْتِي هَذَا الشَّرْطُ الْاِمْتِنَاعِي الْقَطْعِي لِلرَّبْطِ عَلَى قُلُوبِ الْمُقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ وَتَحْذِيرِهِمْ مِنْ حُطُورَةٍ مِثْلِ هَوْلَاءِ بَيْنَهُمْ، فَلَا خَيْرَ فِيهِمْ وَلانْفَعَ مِنْ خُرُوجِهِمْ مَعَكُمْ لِفَسَادِ عَقِيدَتِهِمْ وَخَبَاثَةِ طَوْبَتِهِمْ، فَيَجِبُ الْحَذَرُ مِنْهُمْ وَعَدَمُ الْاِسْتِمَاعِ إِلَيْهِمْ.

نُلاحِظُ مِنْ هَذِهِ الشُّوَاهِدِ وَشَوَاهِدٍ أُخْرَى لَمْ نَثَبْتِهَا فِي الْبَحْثِ ارْتِبَاطَ (لَوْ) بِحَالِ الْمُنَافِقِينَ كَشَفًا وَقَضْحًا وَتَحْذِيرًا فَقَدْ ارْتَبَطَتْ بِهِمْ فِي سَبْعَةِ مَوَاضِعَ، فَقَدْ قَطَعَ الْقِرْآنُ بِ (لَوْ) اِمْتِنَاعَ وَتُفُوعَ الْخَيْرِ مِنْ هَوْلَاءِ الْمُنَافِقِينَ لِلْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، فَأَوْجَبَ بِذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْحَذَرَ مِنْهُمْ وَعَدَمَ الْاِطْمِنَانِ إِلَيْهِمْ وَالْوَثُوقَ فِيهِمْ.

٤- مَنْ: وَهِيَ تُسْتَعْمَلُ لِتَعْمِيمِ أُولَى الْعِلْمِ ١٥٣، وَجَاءَتْ مَنْ فِي ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْ آيَاتِ الْقِتَالِ: الْأُولَى: فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا} ١٥٤. فَقَدْ عَمَّ الْجَوَابُ كُلَّ مَنْ قَامَ بِالْفِعْلِ، فَكُلُّ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَذَلِكَ تَحْفِيزٌ لِلْمُسْلِمِينَ وَزَرْعٌ حُبِّ الْجِهَادِ فِي قُلُوبِهِمْ وَرَفْعٌ لِرُوحِ الْمُقَاتِلِينَ وَحَثٌّ لَهُمْ عَلَى الْإِقْبَالِ عَلَى قِتَالِ أَعْدَائِهِمْ بِقُلُوبِ جَسُورَةٍ مُؤْمِنَةٍ بِعَظَمَةِ مَا تَقُومُ

١٥١ التوبة، آية ٤٦.

١٥٢ التوبة، آية ٤٧.

١٥٣ السكاكي، مفتاح العلوم، ٤٥٠.

١٥٤ النساء، آية ٧٤.

مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

به وبِعِظْمَةِ أَجْرِهِ عِنْدَ اللَّهِ، وَالثَّانِيَةِ: قَوْلُهُ - تَعَالَى - فِي حُكْمِ الْفِرَارِ مِنْ مَوَاجِهَةِ الْعَدُوِّ: {وَمَنْ يُؤْمِرْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَضْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ} ١٥٥. وَالثَّلَاثَةُ: تَتَخَدُّثُ عَمَّنْ يُؤَالِي أَعْدَاءَ الْإِسْلَامِ، فَمَنْ يَسْفُكُ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَيَسْتَحِلُّ حُرْمَاتِهِمْ فَقَدْ صَارَ مِنَ الظَّالِمِينَ، يَقُولُ - تَعَالَى -: {وَمَنْ يَتَّوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ} ١٥٦. يَسْتَعْرِقُ الْحُكْمَ - هُنَا - كُلَّ مُسْلِمٍ يُؤَالِي أَعْدَاءَ الْإِسْلَامِ. فَالْمُسْلِمُ لَا يُعِينُ أَبَدًا قِتْلَةَ إِخْوَانِهِ وَلَا يُؤَالِيهِمْ، وَمَنْ يُخَالِفْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَظَلَمَ إِخْوَانَهُ.

المبحث الخامس: القصر:

هو تخصيصُ الموصوفِ عندَ السَّماعِ بوصفٍ دونَ ثانٍ ١٥٧، ومن صورهِ: النَّفْيُ والاستثناء، والقصرُ بتماماً.

أولاً: النَّفْيُ والاستثناء:

يأتي مع مخاطبٍ تعتقدُ أنَّه مخطئٌ، وتراه يُصِرُّ ١٥٨. مثل قوله - تَعَالَى -: {فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ} ١٥٩. يأمرُ اللهُ نبيَّهُ بالقتالِ، ولما كان أمرُ القتالِ صعباً على النَّفسِ لما يحملُهُ من موتٍ وإصاباتٍ، خَفَّفَ اللهُ عَنْهُ، وَرَفَقَ بِهِ، وَهَوَّنَ عَلَيْهِ، وَبَيَّنَّ مُخَاطَبًا لَهُ أَنَّكَ لَا تَمْلِكُ النَّاسَ وَلَا تَمْلِكُ إِجْبَارَهُمْ عَلَى الْقِتَالِ، فَلَسْتَ مَكَلَّفًا إِلَّا عَن نَفْسِكَ، فَقَدْ قَصَرَ الْقِرَاءُ الْإِجْبَارَ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى الْقِتَالِ عَلَى نَفْسِ النَّبِيِّ تَخْفِيفًا عَنْهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِزْلَةً لِشِبْهَةِ جَبْرِهِ لِلنَّاسِ، وَهُوَ مِنْ قَصْرِ الْمَوْصُوفِ عَلَى الصِّفَةِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى عَنِ إِمْدَادِ الْمُسْلِمِينَ بِالْمَلَائِكَةِ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ: {وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ} ١٦٠، وَهُوَ قَصْرٌ عَلَى الْمَفْعُولِ الثَّانِي (بُشْرَى)

١٥٥ الأنفال، آية ١٦٦.

١٥٦ الممتحنة، آية ٩.

١٥٧ السكاكي، مفتاح العلوم، ٤٠٠.

١٥٨ السكاكي، مفتاح العلوم، ٤٠٥.

١٥٩ النساء، آية ١٢٦.

١٦٠ آل عمران، آية ١٢٦.

فقد قصرت الآية الموصوفَ على الصَّفة، أي: ”ما جعل إمدادكم بنزول الملائكة عياناً لشيءٍ من الأشياءِ إلَّا للبشرى لكم بأنَّكم تُنصرون“^{١٦١}. كذلك قصرت الآية النَّصرَ على قدرة الله وإرادته، فلن يتحقَّق النَّصرُ لكم إلَّا برضا الله عنكم وتأيدِهِ لكم، وهو من قَصَرَ الخبرِ على المبتدأ، والموصوفِ على الصَّفة، لقد حملت الآية أسلوبيين للقصْر، وهما يناسبان سياقاً ماتحدَّثُ عنه، فالمقام قتالٌ وهو أوَّلُ قتالٍ بينَ المسلمين وأهل قريش، وفرَّقُ العدَدَ والعدَّةَ والعتادِ لصالحِ المشركين، لذلك يحتاج المسلمون إلى ما يُتَّبِطُّم وَيَرْبُطُ على قلوبهم، ويرفعُ من معنوياتهم في ساحةِ القتالِ فجاءت هذه البشرى وجاء هذا التأكيدُ بأنَّ النَّصرَ لاصِلَةٌ له بالعددِ والبالعتادِ وإتِّمَّ علاقتهُ بقدرةِ الله وإرادته، فوجب التَّوكلُ على الله، والاعتمادُ عليه، والتَّفقُّ به.

ثانياً: القصر ب(إنما):

جاء في قوله - تعالى - {إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ}^{١٦٢}. يرى التَّحويون بوجوب تأخير المحصور في كلِّ قَصْرٍ بـ «إلَّا» و«إنما»^{١٦٣}. فما أُريدَ حصْرُهُ أو القصرُ عليه أو تخصيصُهُ يجب تأخيرُهُ فيكونُ بعدَ (إلَّا) في النَّفي والاستثناء، ويكونُ في آخرِ الجملةِ المصدرِ بـ (إنما)، فكما أنَّ الاختصاصَ معَ (إلَّا) يقعُ في الذي تَوخَّرُهُ يقعُ الاختصاصُ معَ «إنما» في المؤخَّرِ دونَ المقدَّمِ^{١٦٤}. وفي الآيةِ قصرَ القرآنِ مفهومَ الأخوةِ (الخبر) على المسلمين (المبتدأ) دونَ غيرهم، وللأخوةِ حُقوقٌ وعليها واجباتٌ تُلزمُ جميعَ المسلمين باتِّباعِها والالتزامَ بها، ومن أهمِّها الحفاظُ على النَّفسِ والمالِ والعرضِ، وهذا ما يناسبُ سياقَ الصُّلحِ الذي تحدَّثُ عنه الآيةُ السَّابِقةُ لها «فالمسلمُ أخوالمسلم لا يظلمُهُ ولا يُسَلِّمُهُ»^{١٦٥}، فلا عدوانَ ولا قتالَ بينَ المسلمين، بل تجمعهم المحبَّةُ، ويشمَلُهُم الإيثارُ.

١٦١ أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٨٠/٤.

١٦٢ الحجرات، آية ١٠.

١٦٣ عبد الله جمال الدِّين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن هشام، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، تحقيق،

محمد محي الدِّين عبد الحميد، بيروت: دار الفكر، ط٦، ١٩٧٤م، ١٢٩/٢.

١٦٤ عبد القاهر الجرجاني، دلائل الإعجاز، ٣٤٥.

١٦٥ متفقٌ عليه، صحيح البخاري رقم ٢٣١٠، صحيح مسلم رقم ٢٥٨٠.

مَبَاحُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

وَمِنَ الْقَصْرِ «بِأَمَّا» قَوْلُهُ - تَعَالَى -: {فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ} ^{١٦٦}، وَيُكْرِرُ الْمَعْنَى نَفْسَهُ فِي السُّورَةِ نَفْسِهَا فِي قَوْلِهِ - تَعَالَى -: {وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ} ^{١٦٧}، يَتَوَجَّهُ الْخَطَابُ فِي الْآيَتَيْنِ إِلَى الْأُمَّةِ مِنْ خِلَالِ نَبِيِّهِمْ، مُحَاوِلًا الْإِجَابَةَ الْمَرْضِيَّةَ وَالْمُرِيحَةَ لِبَعْضِ التَّسَاؤُلَاتِ الَّتِي قَدْ تَمَوَّرَ فِي صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ يَتَلَقَّطُ بِهَا الْبَعْضُ حَوْلَ الْمَتَعِ الدُّنْيَوِيَّةِ الَّتِي تُحِيطُ بِالْكَافِرِينَ مِنْ كَثْرَةِ الْمَالِ وَالْوَلَدِ فِي الْوَقْتِ الَّذِي يُعَانِي الْمَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنَ الْفَاقَةِ وَالضَّيْقِ «فَاعْلَمْ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ تِلْكَ الْأَمْوَالَ وَالْأَوْلَادَ وَإِنْ كَانَتْ فِي صُورَةِ التَّعَمَّةِ فَهِيَ لَهُمْ نِقْمَةٌ وَعَذَابٌ، وَأَنَّ اللَّهَ عَذَّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا بِأَنْ سَلَبَهُمْ طَمَآنِينَةَ الْبَالِ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَمَّا أَكْتَسَبُوا عِدَاوَةَ الرَّسُولِ وَالْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَحْذَرُونَ أَنْ يُعْرِىَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِهِمْ فَيَسْتَأْصِلَهُمْ» ^{١٦٨}، فَالْآيَتَانِ تَسِيرَانِ فِي طَرِيقِ الْمَعَالِجَةِ النَّفْسِيَّةِ، وَالتَّهْيِئَةِ الرَّوْحِيَّةِ، وَرَفْعِ الرُّوحِ الْمَعْنَوِيَّةِ لِلْمُقَاتِلِينَ الْمُسْلِمِينَ، كَمَا تَعْمَلَانِ عَلَى تَأْكِيدِ دِمِّ الْمَنَافِقِينَ، وَبَيَانِ عِلَّةِ هَذِهِ التَّعَمِّ، وَكَشْفِ سَبَبِ صَبْرِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، فَكُلُّ هَذَا اسْتِدْرَاجٌ لِهَوْلَاءِ الْمَنَافِقِينَ لِيَضَاعَفَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِهِ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ.

نتائج البحث: بعد سياحتنا مع آيات القتال تكشفت لنا مجموعة من النتائج، من أهمها ما يلي:

١- تَبَيَّنَ مِنَ التَّحْلِيلِ الْبِلَاغِيِّ لِلآيَاتِ أَنَّ نَوْعَ الْقِتَالِ فِي الْقُرْآنِ، هُوَ الْقِتَالُ الدِّفَاعِيُّ، وَأَنَّ مَقْصِدَهُ وَضَوَابِطَهُ تُدَلِّلُ عَلَى ذَلِكَ، فَمَقْصِدُهُ رُدُّ الظُّلْمِ، وَالدِّفَاعُ عَنِ الْمُسْتَضْعَفِينَ، وَتَأْمِينُ سَبِيلِ الدَّعْوَةِ، وَالْحِفَاطُ عَلَى حَيَاةِ وَحُقُوقِ أَتْبَاعِهَا، وَمِنْ ضَوَابِطِهِ حِفْظُ أَرْوَاحِ وَحُقُوقِ الْمُسَالِمِينَ مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ بِمَنْ يَنْتَمُونَ لِأَقْوَامٍ مُشْرِكَةٍ يِقَاتِلُونَ الْمُسْلِمِينَ، وَمِنْهَا عَدَمُ التَّعَرُّضِ بِالصُّرِّ لِلنِّسَاءِ وَالشُّبُوحِ وَالْأَطْفَالِ، وَمِنْهَا الْاِعْتِدَاءُ بِالْمَثَلِ، وَمِنْهَا الْجُنُوحُ إِلَى السُّلْمِ. فَالْقِتَالُ فِي الْقُرْآنِ ضَرُورَةٌ فَرَضَهَا أَعْدَاءُ الْأُمَّةِ، وَلَيْسَ هَدَفًا يُسْعَى إِلَيْهِ.

١٦٦ التوبة، آية ٥٥.

١٦٧ التوبة، آية ٨٥.

١٦٨ ابن عاشور، التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ، ١٠/٢٨٦.

٢- تَبَيَّنَ من خلال الدِّراسة أن مُواجهة القرآنِ وتَحذِيرَهُ من مُناقضِي الأُمَّة لا تَقِلُّ مِساحةً، ولا شِدَّةً، عن مُواجهة أَعْدائِها من الخارِجِ، في الحِفاظِ على الدَّعوةِ، وأتباعِها، بل إنَّ القرآنَ قد أَكثَرَ من الحديثِ الكاشِفِ عن هؤلاءِ المنافِقينِ، وصفاتهمِ، وخطورتهمِ، وكيفيةِ التَّعاملِ معهم، وعدمِ الاستنادِ إليهمِ، وألَّا نَسندَ إليهمِ أَعمالاً قِباديَّةً، وجمعَ بينهم وبين أَعْداءِ الأُمَّةِ في جُلِّ الآياتِ.

٣- الدِّقَّةُ القرآنيَّةُ في استعمالِ وتوظيفِ الأسلوبِ الخبريِّ بما يخدمِ الموضوعَ وَيَنسِقُ مع السِّياقِ، وقد برزتِ الدِّقَّةُ بشكلٍ مُدهشٍ في التَّصريحِ بالأَسْماءِ والعُدولِ عنها، وبخاصَّةِ إلى الأَسْماءِ الموصولةِ، بما يضمنُ التَّفصيلَ والفصلَ في آنٍ.

٤- تَدخُلُ الأسلوبُ الخبريِّ والإنشائيِّ في جُلِّ آياتِ القتالِ، وذلكَ يعودُ لِطَبِيعَةِ الموضوعِ، ويتفاعلُ معه، فالحديثُ عنِ القتالِ يَحتاجُ إلى تحديدِ المفاهيمِ، وتخطيطِ المنهجِ، ورسمِ الصُّوَابِطِ، كما يَحتاجُ إلى شَحذِ الهِمَمِ، ورفعِ المعنويَّاتِ، وضربِ الأمثلةِ، وهو ما يفرضُ بدوره التَّمائِجَ بينَ الأسلوبينِ الخبريِّ والإنشائيِّ.

٥- بُروزِ الاستفهامِ، وتعدُّدِ أدواته، مع انحرافِ دلالتِه عنِ المعنى اللُّغويِّ إلى المعنى البلاغيِّ، وتنوعِ مقاصدِه ممَّا أضفى نوعاً من التَّنبيهِ وحالَةً من الإثارةِ على هذه الصِّبغِ داخِلِ الآياتِ.

٦- الكثرةُ اللَّافِتةُ للنَّظَرِ للتَّقديمِ وللتَّأخيرِ في الآياتِ، وتنوُّعِ صُورِه، وتعدُّدِ أَعْرَاضِه بما يَتَناعَمُ مع السِّياقِ، ويَخدمُ المعنى العامَّ للآيةِ أو مجموعِ الآياتِ.

٧- شغلتِ الجملةُ الشَّرطيَّةُ حيزاً كبيراً وهاماً في آياتِ القتالِ، لِما تَمَلَّكُه من قُدرةِ حِجاجيَّةٍ وِبُرْهانيَّةٍ، تتوافَقُ وتلكِ الطَّبيعةِ الجدليَّةِ بينَ مُكوِّناتِ المجتمعِ الإسلاميِّ قديماً وحديثاً، في علاقاتها، وفي عقيدتها، وفي فُهمها للقتالِ ومقاصدِه في القرآنِ، وفي مدى إقبالها عليه ونفورها منه.

٨- الدِّقَّةُ البلاغيَّةُ والدِّلاليَّةُ لاستعمالِ القرآنِ للمضارعِ والماضي مع أدائي الشَّرطِ “إنَّ”، و“إذا” بما يتلائمُ ويَنسِقُ مع السِّياقِ النَّصبيِّ للآياتِ.

٩- ارتباطُ “لو” الشَّرطيَّةِ في آياتِ القتالِ بِحالِ المنافِقينِ وموقفِهِم منِ القتالِ مع المسلمينِ إيماناً به، وحُزُوباً له. فقد قطعَ القرآنُ بِ (لو) امتناعِ وُقُوعِ الخيرِ من هؤلاءِ المنافِقينِ للإسلامِ والمسلمينِ، فأوجبَ بِذلكَ على المسلمينِ الحَذَرَ منهم وعدمَ الاطمئنانِ إليهمِ أو الوثوقِ فيهمِ.

Abdelkarim Amin Mohamed SOLIMAN
مَبَاحِثُ عِلْمِ الْمَعَانِي فِي آيَاتِ الْقِتَالِ دِرَاسَةٌ بِلَاغِيَّةٌ

المصادر

- أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف. البحر المحيظ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وآخرون. بيروت: دار الكتب العلميّة، ٢٠٠١م.
- أبو السعود، محمد بن محمد العمادي. تفسير أبي السعود المسمّى بإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم. القاهرة: دار المصحف، دت.
- أبو موسى، محمد. من أسرار التّعبير القرآني دراسة تحليلية لسورة الأحزاب. بيروت: دار الفكر، دت.
- الأخفش الأوسط، سعيد بن مسعدة. معاني القرآن تحقيق: هدى محمود قُرَاعَة. القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٩٩٠م.
- الإسكافي، الخطيب. دُرَّةُ التَّنْزِيلِ وَعُرَّةُ التَّأْوِيلِ فِي بَيَانِ آيَاتِ الْمُتَشَابِهَاتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعَزِيزِ تحقيق: محمد مصطفى أيدين. مكة المكرمة: معهد البحوث العلميّة، ٢٠٠١م.
- الألوسي، شهاب الدين السيد محمود. روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني. بيروت: دار إحياء التراث، دت.
- ابن الجوزي، جمال الدّين أبي الفرج عبد الرحمن. فنون الأفتان في عيون علوم القرآن تحقيق: حسن ضياء الدّين عتر. بيروت: دار البشائر الإسلاميّة، ١٩٨٧م.
- ابن الزبير، أحمد بن إبراهيم. ملك التّأويل تحقيق: سعيد الفلاح. لبنان: دار الغرب الإسلامي، ١٩٨٣م.
- ابن عاشور، محمد الطاهر. التّحرير والتّنوير. تونس: دار سِحنُون. دت.
- ابن هشام، عبد الله جمال الدّين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله. أوضح المسالك إلى القّيّة ابن مالك تحقيق: محمد محي الدّين عبد الحميد. بيروت: دار الفكر، ط٦، ١٩٧٤.
- ابن يعيش، موفق الدين. شرح المفصل. بيروت: عالم الكتب، القاهرة: المتنبّي. دت.
- حبنكة، عبد الرحمن حسن. البلاغة العربيّة، أسهها وعلومها وفنونها. دمشق: دار القلم. ٢٠٠٧م.
- البيضاوي، ناصر الدّين أبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشّيرازي. أنوار التّنزيل وأسرار التّأويل. إستانبول: دار سَعَادَات. دت.
- الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد. دلائل الإعجاز تحقيق وتقديم: محمود محمد شاكر. جدّة: دار المدني، دت.
- الجزري، أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي. النشر في القراءات العشر. بيروت: دار الكتب العلميّة، دت.
- الرازي، فخر الدّين محمد بن عمر بن الحسين. نحاية الإيجاز في دراية الإعجاز تحقيق: نصر الله حاجي مفتي أوغلي. بيروت: دار صادر، ٢٠٠٤م.
- الرازي، فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين. التّفسير الكبير. طهران: دار الكتب العلميّة، الطّبعة الثانية، دت.
- الرّجّاج، أبو إسحاق إبراهيم بن سري. معاني القرآن تحقيق: عبدالجليل عبده شلي. بيروت: عالم الكتب، ١٩٨٨م.
- الرّزكشي، بدر الدين محمد عبد الله. الثّرهان في علوم القرآن تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: دار التراث، ١٩٤٤هـ-١٩٨٤م.

- الرَّخْشَرِيُّ، جار الله محمود بن عمر. الكشّاف عن حقائق التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التّأويل. القاهرة: مكتبة الحلبي، الطّبعة الأخيرة، ١٩٦٦م.
- السّكاكي، أبو يعقوب يوسف بن محمد بن علي. مفتاح العلوم. تحقيق: عبد الحميد هندراوي، بيروت: دار الكتب العلميّة. ٢٠٠٠م.
- الصّابوني، محمد علي. صفوة التّفاسير. بيروت: دار الفكر، دت.
- الصّاوي، أحمد. حاشية الصّاوي على تفسير الجلالين. مصر: المكتبة التجاريّة الكبرى. ١٩٣٩م.
- الصّعدي، عبد المتعال. بُغية الإيضاح لتلخيص المفتاح في علوم البلاغة. القاهرة: مكتبة الآداب. ٢٠٠٥م.
- الطّبري، محمد بن جرير. جامع البيان عن تأويل القرآن تحقيق: محمود محمد شاكر. مصر: دار المعارف، ١٩٦٩م.
- العُكْبَرِيُّ، أبو البقاء عبد الله بن الحسين. التّبيان في إعراب القرآن تحقيق: محمد علي البجاوي. بيروت: دار الجليل، ١٩٨٧م.
- عبد المطلب، محمد. البلاغة العربيّة قراءة ثانية. القاهرة: لوجمان. ٢٠٠٧م.
- عون، أبو القاسم. بلاغة التقديم والتّأخير في القرآن. بيروت: دار المدار الإسلامي، ٢٠٠٣م.
- القرطبي، محمد بن أحمد الأنصاري. الجامع لأحكام القرآن. طبعة دار الكتب المصريّة. دار الكاتب العربي، ١٩٦٧م.
- الكرماني، محمود بن حمزة بن نصر. البرهان في مُتشابه القرآن تحقيق: أحمد عزّ الدّين عبد الله خلف الله. بيروت: دار صادر، ٢٠١٠م.

Kaynakça

- Abdulmuttalib Muhammed. *el-Belâğatü'l-'arabiyye kırd'a sânîye*. Kahire: Luncimen, 2007.
- el-Ahfeş el-Evsat, Saïd b. Mes'ade. *Me'âni'l-Ḳur'ân*. thk. Hude Mahmut Kurrae. Kahire: Mektebetü'l-Hancı, 1990.
- el-Âlûsi, Şehâbeddin Seyyid Mahmûd. *Rûḥu'l-me'âni fi tefsîri'l-Ḳur'ân ve's-seb'î'l-mesânî*. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâs, t.y.
- Avn, Ebü'l-Kâsim. *Belâğatü't-takdîm ve't-te'hîr fi'l-Ḳur'ân*. Beyrut: Dâru'l-Medari'l-İslâmî, 2003.
- el-Beyzâvî, Nâsirüddîn Ebû Saïd Abdullâh b. Ömer b. Muhammed eş-Şirâzî. *Envârü't-tenzil ve esrârü't-te'vil*. İstanbul: Dâr Saadet, t.y.
- el-Cezerî, Ebü'l-Hayr Muhammed b. Muhammed ed-Dimaşkı. *en-Neşr fi'l-kırd'âti'l-'aşr*. Beyrut: Dârül-kutubi'l-İlmiyye, t.y.
- el-Curcânî, Abdulkahir b. Abdurrahman b. Muhammed. *Delîlü'l-i'câz*. thk. Mahmut Muhammed Şakir. Cidde: Dâru'l-Medenî, 1992.
- Ebu Hayyan el-Endelusi, Muhammed b. Yusuf. *el-Baḥru'l-Muḥîṭ*. thk. Adil Ahmet, Abdulmevcut vdğr. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 2001.
- Ebu Musa, Muhammed. *Min esrari't-ta'bîri'l-Ḳur'ânî, dirase tahlîliyye li sûreti'l-Aḥzâb*. Beyrut: Dâru'l-fikr, t.y.
- Habenneke, Abdurrahman Hasan. *el-Belâğatü'l-'arabiyye ususuha ve 'ulûmuhâ ve fûnûnühâ*. Dimaşk: Dârü'l-Kalem, 2007.
- İbn Âşûr, Muhammed Tâhir. *et-Taḥrîr ve't-Tenvîr*. Tunus: Dâru Sihnûn, t.y.
- İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec Cemâlüddîn Abdurrahmân. *Fûnûnü'l-efnân fi 'uyûni 'ulûmi'l-Ḳur'ân*. thk. Hasan Ziyâuddin Attar. Beyrut: Dâru'l-Beşâiri'l-Islamiyye, 1987.
- el-İskâfî, Ebu Abdillâh Muhammed b. Abdillâh el-Esbehâni. *Dürratü't-tenzil ve gurretü't-te'vil*. thk. Muhammed Mustafa Aydın. Mekke: Ümmü'l-Kura Üniversitesi, 2001.
- İbn Yaîş, Muvaffakuddîn. *Şerhu'l-Mufassal*. Beyrut: Âlemü'l-Kütüb, t.y.
- İbnü'z-Zübeyir, Ahmet b. İbrahim. *Melâku't-te'vil*. thş. Abdulgani Muhammed Ali el-Fâsi. Lübnan: Daru'l-Garbi'l-İslâmî, 1983.
- el-Kermânî, Mahmut b. Hamza b. Nasr. *el-Burhân fi müteşâbihî'l-Ḳur'ân*. thk. Ahmet İzzettin Abdullah Halfullah. Beyrut: Dâru Sâdır, t.y.
- el-Kurtubî, Muhammed b. Muhammed el-Ensârî. *el-Câmi' li-aḥkâmî'l-Ḳur'ân*. Kahire: Tab'etü Dâru'l-Kutubi'l-Misriyye, Dâru'l-Kâtibi'l-'Arabî, 1967.
- er-Râzî, Fahrüddîn Muhammed b. Ömer b. Hüseyin. *Nihâyetü'l-icâz fi dirâyeti'l-i'câz*. thk. Nasrullah Hacımuftüoğlu. Beyrut: Dâru Sadır, 2004.
- er-Râzî. *Mefâtihu'l-Gayb (et-Tefsîru'l-Kebir)*. Tahran: Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, t.y.
- es-Sâbûnî, Muhammed Ali. *Safvetü't-Tefâsîr*. Beyrut: Dâru'l-Fikr, t.y.
- es-Saidî, Abdülmüteâl. *Buğyetü'l-izâh li-Telhisi'l-Miftâh fi 'ulûmi'l-belâğa*. Kahire: Mektebetü'l-Edeb, 2005.
- es-Sâvî, Ahmed. *Hâşiyetü's-Sâvî 'alâ Tefsîri'l-Celâleyn*. Mısır: el-Mektebetü't-Ticariyyetü'l-Kübrâ, 1939.
- es-Sekkâkî, Ebü Ya'kûb Yûsuf Muhammed b. Alî. *Miftâhu'l-'ulûm*. thk. Abdülhamîd Hindâvî. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 2000.

- et-Taberi, Muhammed b. Cerir. *Câmi'u'l-beyân 'an te'vili'l- Kur'ân*. thk. Mahmut Muhammed Şakir. Mısır: Dâru'l-Mearif, 1969.
- el-Ukberî, Ebü'l-Bekâ Abdullâh b. el-Hüseyn. *et-Tibyân fi i'râbi'l- Kur'ân*. thk. Muhammed Ali el-Bicâvî. Beyrut: Dâru'l-Cil, 1987.
- ez-Zemahşeri, Cârullah Mahmut b. Ömer. *el-Keşşâf 'an haķâiki't-tenzil ve 'uyûni'l-aķâvil fi vucûhi't-te'vil*. Kahire: Mektebetu'l-Halbi, 1966.
- ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî. *Me'âni'l-Kur'ân*. thk. Abdülcelîl Abduh Şelebî. Beyrut: Âlemü'l-Kütüb, 1988.
- ez-Zerkeşi, Bedrettin Muhammed Abdullah. *el-Burhan fi 'ulûmi'l-Kur'ân*. thk. Muhamed Ebu'l-Fazl İbrahim. Beyrut: Dâru'l-Ma'rife, t.y.