

**ABDÜLMECÎD B. ŞEYH NASÛH B. İSRÂİL AMASÎ'NİN
"RİSÂLETÜ'L-FEVZİ'L-AZÎM"İ VE TAHKÎKÎ**

Gönderim Tarihi: 23.02.2018

Kabul Tarihi: 01.06.2018

Süleyman Pak

Dr. Öğr. Üyesi, Gaziosmanpaşa Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi,
Tefsir Anabilim Dalı

Dr. Assistant Professor, Gaziosmanpaşa University, Faculty of Theology,
Department of Tafsir

Tokat/Turkey

suleyman.pak@gop.edu.tr

orcid.org/0000-0002-4440-4627

Öz

el-Fevzü'l-azîm adlı risale Abdülmecîd Amasî tarafından hicri 957 yılında kaleme alınmıştır. Konulu tefsir sayılabilecek şekilde "büyük kurtuluşa erenlerin ve cennete gireceklerin özellikleri"ni anlatan, yani içinde "el-fevzü'l-azîm" ifadesi geçen ayetleri bir arada toplamış ve bunları bir bütünlük içerisinde tefsir etmiştir. Tefsirinde öncelikle seçtiği ayetleri kelime yapısı ve dilbilgisi kuralları çerçevesinde incelemekte, ardından onu açıklama amaçlı başka ayetlere ve hadislere yer vermektedir. Açıklamalarında farklı kıraatleri de inceleyen Amasî, anlama katkıları üzerinden muhtemel yorumları da zikretmektedir. Ayrıca bir ayetin siyak-sibak ilişkisine de dikkat eden müellif, ayetleri bir bütünlük içerisinde izah etmektedir. Amasî'nin ayetleri açıklarken tarihi olaylardan da yararlandığı görülmektedir. Kaynakları arasında Zemahşerî, Beyzâvî, Nizâmüddîn Neysâbü'rî, Râzî öncelikli ve ağırlıklı bir şekilde yer almaktadır. Müellifin tarikata intisabı bulunmasına bağlı olarak tefsir ettiği ayetlerle ilgili yeri geldikçe işâri yorumlara da yer verdiği görülmektedir. Ayrıca kelami konularda Ehl-i sünnetin görüşlerini tercih etmekte, bazen farklı görüşleri de zikredip tenkit etmesinin ardından da kendi görüşünü vermektedir. Bu çalışmada Abdülmecid Amasî ve eserleri kısaca tanıtıldıktan sonra risalenin ilmi neşri yapılacaktır.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Fevzül-Azîm, Abdülmecîd b. Nasûh, Cennet, Amasî.

**Abdulmecid Ibn Sheikh Nasuh b. Israel Amasî's Treatise Named
"Risalah al-Fawz al-Azim"**

Abstract

This treatise was taken by Abdulmecid Amasî in the year 957. The verses describing the characteristics of those who are in great emancipation and those who will enter

the heaven, which can be counted as "commentary on the subject", have gathered together the verses of the expression "fevzül-persis" and explained them in a unity. In his exegesis, he first examines the verses within the framework of the word structure and grammar rules then presents other verses and hadiths related to this verse. Amasi, who also examined different kiraats in his explanations, also mentions possible interpretations through his contribution to understanding. In addition, the Writer, who pays attention to the relationship of siyak-sibak in one verse, explains the verses in the context of unity. It is seen that Amasî benefited from historical events when explaining the verses. Its sources include Zemahsheri, Beyzavi, Nizamüddin Neysaburi, Razi in a priority and predominant manner. It appears that the writer has also included işâri interpretations because of his involvement in the order. In addition, while choosing the opinions of Ahl-i Sunnah in kalami conclusions, he sometimes criticizes other opinions and then gives his opinion. This article aims to give a general information on Abdülmajid Amasi and his works with the edition critique of Risala al-Fawz al-Azim.

Keywords: Tafsir, Fevzul-Azîm, Abdülmecîd b. Nasûh, Heaven, Amasî.

Giriş

Abdülmecîd Amasî XVI. yy. Osmanlı döneminde yaşamış ve çeşitli alanlarda pek çok eser vermiş bir mutasavvıf âlimdir. Onun tasavvufi yönü eserlerinin muhtevasına da yansımış, bilgiyi nasihate dönüştürerek vermeye gayret etmiştir. Eserlerine bakıldığında onun çeşitli konulara dair çalışmalarının olduğu görülecektir. Tefsir, Hadis, Fıkıh, Kelam gibi İslami ilimlerin yanında şiir ve edebiyata olan ilgisi sebebiyle Türkçe Arapça ve Farsça şiirler yazmış,¹ daha iyi ve kolay anlatma ve öğretme amacıyla bazen konuları nazımla anlatmayı tercih etmiştir. Nesir yazılarında bile secili ve akıcı anlatıma özen göstermiş, böylece edebi zevkini ortaya koymuştur.

Amasî eserlerinde adını Abdülmecîd İbn Şeyh Nasûh b. İsrâil olarak zikretmektedir.² Tam adı ise Abdülmecid b. Nasuh b. İsrail er-Rûmî el-Hanefî es-Sufî el-Amâsî³dir. Babası Nasuh Efendinin Zeyniyye tarikatı şeyhi

¹ Şiirlerinde Mecîdî mahlasını kullanmıştır.

² Abdülmecid İbn Şeyh Nasuh b. İsrail Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm* ('er-Resâilü'l-Mecmûa içinde), Süleymaniye Kütüphanesi Reşid Efendi, No: 1019, vr. 61b. Amasî'nin hayatı ile ilgili geniş bilgi için bk. Süleyman Pak, "Abdülmecîd b. Nasûh b. İsrail Amâsî'nin Tefsir İlmine Katkıları", *Uluslararası Amasya Âlimleri Sempozyumu Bildiriler Kitabı*, ed. Şuayip Özdemir - Ayşegül Gün (Amasya: KIBATEK, 2017), 1: 235-248.

³ İsmail Paşa el-Bağdâdî, *Hediyetü'l-arifin esmâü'l-müellifin ve âsâru'l-musannifin* (Beyrut: Daru İhyai't-Turasi'l-Arabi), 1: 620. Abdî-zâde Hüseyin Hüsâmeddin Efendi Abdülmecid Êfendi'nin soy ağacı ile ilgili şöyle bilgi vermektedir: Amasyalı Erdoğdu Çelebi'nin oğlu

Abdülmeçîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "*Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm*"i ve Tahkîkîl 83 olması⁴ sebebiyle kendisinin de bu tarikata intisap ettiği düşünülmektedir.⁵ Babasının memleketi olan Kastamonu'nun Tosya ilçesine aidiyeti sebebiyle Tosyevî,⁶ o zamanlar bu yerleşim yerleri Amasya sancağına bağlı olmasından dolayı da Amasî olarak kayıtlara geçmiştir.⁷ Kendisinin bugün Samsun il sınırları içerisinde kalan Lâdik ilçesinde doğduğu ile ilgili de kaynaklarda bilgiler bulunmaktadır.⁸ Hakkında çok fazla bilgi bulunmayan Amasî aslında üretken bir müellif olup altmışa yakın eser kaleme almış ve bunların bir kısmını tefsire dair telifleri oluşturmaktadır. Uzun bir ömür

İsrâil el-Kâtib, Halil, İsrail, Nasuh, Abdülmecid. Dedeleri İsrâil Çelebi (Hacı Kâtib) oğulları Halil, İbrahim ve Hasan, torunları İsrâil, İbrahim, İbrahim İbri'ye "Ben-î İsrâil" denmiştir. Ayrıca torunu Dursun'un oğulları Tayyib'e nispetle "Tayyib-zâdeler, Tahir'e nispetle de "Tâhir-zâdeler" diye bilinmektedir. Abdülmecid Efendinin dedesi İsrâil Çelebi dersiâm ve müderris olup, fakih ve vâiz bir zattır. Abdî-zâde, Tosya'lı bir İsrâil Çelebi (muallim)den daha bahsetmektedir. Amasya'da uzun süre ikamet ettikten sonra İstanbul'a giden ve 907'de vefat eden bu zatla yukarıda bahsi geçen âlimin bilgileri bazen karıştırılmakta olduğu görülmektedir. (Abdî-zâde Hüseyin Hüsameddin Yasar, *Amasya Tarihi* (Amasya: y.y., 2004), 7:38-39.

⁴ Reşat Öngören, *Tarihte Bir Aydın Tarikatı Zeyniler* (İstanbul: İnsan Yayınları, 2003), 110-111. Nasuhi efendinin üç yıl postnişinlik yaptıktan sonra memleketi Tosya'ya geri döndüğü kaydedilmiştir. Mustafa Kara, *Bursa'da Tarikatlar ve Tekkeler* (Bursa: Osmangazi Belediyesi Yayınları, 2017), 418. Bu görevi ileri yaşlarda üstlendiği için dönüşü sonrasında muhtemelen de Tosya'da vefat etmiştir.

⁵ Nitekim onun adı, eser ve fikirleriyle Zeyniyye tarikatına önemli katkılarda bulunmuş sufiler arasında geçmektedir. Liste için bk. Kara, *Bursa'da Tarikatlar ve Tekkeler*, 421.

⁶ Bağdadi, *Hediyyetü'l-arifin*, 2: 494.

⁷ Bağdâdî, *Hediyyetü'l-arifin*, 1: 620.

⁸ Bursalı Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri* (İstanbul: Meral Yayınları, ts.), 254. Bursalının eserinde bir yerde de dedesinin ismi İsrâfil - bu sebeple ona İsrâfilzâde denmiştir- ve doğum yeri Ladik olarak geçmektedir. Bu durum bize onun isim benzerliği sebebi ile başka âlimlerle karıştırılması veya farklı kişilermiş gibi zannedilmesi sonucunu doğurmuştur. Ancak, Bursalı'nın iki farklı yerde verdiği bilgilerin aynı şahsa ait olduğu görülmektedir.(Bursalı Mehmet Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, 1: 45, 254). Abdî-zâde ise her ne kadar oğulları ve torunları ile ilgili benzer isimleri verse de İsrâfil Çelebi olarak tanıttığı şahsın Ladik'li olduğunu beyan etmektedir. Fakat burada iki şahıs arasında benzer bilgiler bulunmaktadır. Misal olarak, Nasuh'un oğlu İsrâfil'in şeyh Nasuh adında meşhur âlim bir çocuğu bulunduğu, onun da çocukları arasında Abdülmecid Çelebinin olduğu bilgisi bulunmaktadır. Bu aileden gelen âlimlere genel olarak İsrâfil-zâdeler denmektedir. (Yasar, *Amasya Tarihi*, 7: 40). Yine Abdülmecid'in oğlu İsrâfil-zâdelerden İsmail Çelebi hakkında bilgi verilmekte ve onun Amasyalı olduğu belirtilmektedir. Onun da dedesi Şeyh Nasuh'tur. Sonuç olarak bu konuda şu kanaate varılması mümkündür: Büyük bir ihtimalle isim benzerliğinden iki şahıs hakkında verilen bilgilerde bir karışıklık durumu mevcut olup kaynaklar bu yüzden vefat tarihleri ile ilgili farklı rakamlar zikretmektedir. (Yasar, *Amasya Tarihi*, 7: 60).

sürdüğü anlaşılan Amasî'nin Amasya sancağı dışına pek çıkmadığı ve burada öğrenci yetiştirip kitap telif ettiği görülmektedir. Farklı alanlarda yazdığı eserlere bakılırsa onun gençlik yıllarında iyi bir eğitim aldığı anlaşılmaktadır. Amasî'nin vefat tarihi ile ilgili kaynaklarda farklı rakamlar zikredilmiş olup bize göre de en uygun tarih aralığı 996/1588'den sonraki bir zaman dilimidir.⁹ Çünkü eserlerinin sonuna düşülen tarih kayıtlarından ve de babası ile ilgili verilen vefat tarihinden böyle bir kanaate varmak mümkün gözükmemektedir. Vefat yeri olarak da Tosya ve Amasya¹⁰ gösterilmektedir.

Tefsire dair eserleri incelendiğinde bunların ağırlıklı olarak tefsir tarihi, tefsir usûlü, tecvid, sure ve ayet tefsirleri ile ilgili olduğu görülmektedir. Ayet tefsirinde aynı konudaki ayetleri bir araya toplayarak onları konulu tefsir yöntemiyle açıklamaktadır. Bu tevillerde dilsel yönden ayetlerin lafzî açıklamalarının yer alması ve farklı tefsirlerden nakiller yapılması yanında işârî yorumlara da yer verilmiştir. Yaptığı değerlendirmelerde irşat yönünün öne çıkmasında onun mensubu olduğu tarikatın büyük tesiri vardır. Tefsirinde müracaat ettiği kaynaklar Zemahşerî, Râzî, Beyzâvî'nin bilinen tefsir eserleridir.

Tefsire dair eserleri, *Tefsîru Sûreti'l-Fâtiha*,¹¹ *'er-Resâilü'l-Mecmûa*,¹² *Risâle fî Tefsîri'l-Ayati'l-Müteallika bi't-Temsîl*,¹³ *Makâmâtü'l-Mücevoidîn ve Derecâtü'l-Mu'allimîn fî Tecvîdi'l-Kur'âni'l-Mübîn*,¹⁴ *Kitâbü Tezkîri'n-Nâsîn fî Tefsîri Yâsin ile birlikte Tefsîru Sûreti'l-Mülk*,¹⁵ *Cevâhiru'l-Kur'ân ve Zevâhiru'l-Furkân*,¹⁶ *Vukûfu Kur'ân'il-Azim*,¹⁷ *Ferîdetü'l-Furkân fî Tecvîdi'l-Kur'ân*,¹⁸ *Medhu'n-Nebiyi Seyyidi'l-İnsi ve'l-Cân fî Esâmii Suveri'l-Kur'ân*,¹⁹ *Kasîde fî Beyâni'l-Hurûfi'l-Mukattaât'dır*.²⁰

⁹ Ömer Rıza Kehhale, *Mu'cemü'l-müellifin* (b.y.: Müessesetü Risale, 1414/1993), 2: 311; İsmail Paşa el-Bağdâdî, *İzahü'l meknûn fî Keşfi'z-Zünûn* (Beirut: Daru İhyai't-Turâsi'l Arabi, ts.), 1: 90.

¹⁰ Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 45, 254.

¹¹ YKB, Sermet Çifter Kütüphanesi, No: 793.

¹² Süleymaniye Ktp., Reşid Efendi, No: 1019.

¹³ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, No: 272.

¹⁴ Süleymaniye Ktp., Bağdatlı Vehbi Efendi, No:18.

¹⁵ İstanbul Üniversitesi Merkez Kütüphanesi No: 558.

¹⁶ Süleymaniye Ktp., Hacı Mahmut Efendi, No:230.

¹⁷ Kastamonu Yazma Eser Ktp. No: 1046.

¹⁸ Kastamonu Yazma Eser Ktp. No: 1046.

¹⁹ Kastamonu Yazma Eser Ktp. No: 1046.

²⁰ Kastamonu Yazma Eser Ktp. No: 1046.

Abdülmeçîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "*Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm*"i ve Tahkîkî 85 *er-Resâilü'l-Mecmûa* 27 adet risaleden müteşekkil olup, içinde tefsirle ilgili olanlar şu başlıkları taşımaktadır: *Risâletü'l-Hüdâ ve'l-Felâh*²¹, *Risâletün fi't-Tebşîr Biademî'l-Havfi ve'l-Huzn*,²² *Risâle fi Tezekkürî Üli'l-Elbâb*, *Risale: el-Fevzü'l-Azîm*, *Fevâid min Tefsîri İsmail en-Neysâburî*, *Tefsîru Sûreti'l-İnsân*²³, *Fevâid mine't-Tefâsîr ve Ru'ya Ebîbekri's-Siddîk*, *Fevâid mine't-Tefâsîr ila Ahiri'l-Kitab*, *Sûretü'l-Maûn*, Zümer 42, 53 ve Âli İmran 96. âyetlerin tefsiri. Görüldüğü gibi bu araştırmada incelenen ve değerlendirilen risale de *er-Resâilü'l-Mecmûa* içerisinde yer almaktadır.²⁴ *er-Resâilü'l-Mecmûa* şeklinde adlandırmanın müellif tarafından mı yoksa eseri kayda alanlarca mı yapıldığı kesin olarak anlaşılamamakta, ancak kapağın iç kısmında üst tarafa bu şekilde kayıt düşülmüş olduğu görülmektedir. Ayrıca eser içerisinde yer alan risalelerin müellif tarafından müstakil olarak yazıldığı ve bunların daha sonra bir araya getirildiği veya sırasıyla kaleme aldığı hususunda da bir malumat bulunmamaktadır. Bu sebeple eserin üzerindeki bu isimlendirmeyi kullanmanın uygun olacağı düşünülmektedir.

1- Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm'in Zahiri Özellikleri: Bu risale *er-Resâilü'l-Mecmûa* içerisinde 61b- 73a varakları arasında bulunmaktadır. Risalenin sonundaki kayda göre 957/1550 yılında yazılmış olduğu anlaşılmaktadır. Risalenin içinde bulunduğu eserin fiziksel özellikleri şu şekildedir: Ebadı 213x 150 mm., kapakları koyu kahve deri ciltli ve gömme şemseli, şirazesi dağılmış, mıklebi kopmuş vaziyettedir.²⁵ Risalenin her bir sayfasında 17 satır bulunmaktadır, tefsiri yapılan ayetler kırmızı, diğer yerler ise siyah mürekkeple yazılmış ve hattı gayet okunaklıdır. Açıklama amaçlı nakledilen ayetlerin metin içerisinde seçilmesi için üzerine kırmızı çizgi çizilmiştir. Müellif ana metnin kenarlarına açıklayıcı notlar eklemiştir. Eserin dili Arapça olup, müellif hattıdır.²⁶ Ayrıca eser yazma ve tek nüsha olarak Süleymaniye Kütüphanesi, 1019 numarada kayıtlıdır.

²¹ Bu risalenin tahkikini de içeren yüksek lisans çalışması Ufuk Hayta tarafından yapılmıştır. *Abdülmeçîd b. Nasûh Tosyevî'nin (ö. 1588) Hayatı, Eserleri ve el-Hüdâ ve'l-Felâh Adlı Tefsir Risâlesinin Tahkîki* (Yüksek Lisans Tezi, Uludağ Üniversitesi, 2008).

²² Bu risale Emanullah Polat tarafından yayınlanmıştır. "*Tosyevî'nin el-Havf ve'l-Hüzün Adlı Risâlesinin Tahkîki ve Değerlendirilmesi*", *BÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi* 3 (2014): 183-204.

²³ Bu eser Muammer Erbaş tarafından tahkik ve tercümesi yapılarak yayımlanmıştır. (*Tefsîru sûrati'l-insân*, İzmir: y.y., 2008).

²⁴ Eserlerin içeriği ve müellifin tefsir metodu hakkında geniş bilgi için bk. Süleyman Pak, "*Abdülmeçîd b. Nasûh b. İsrail Amâsî'nin Tefsir İlmine Katkıları*", 1: 235-248.

²⁵ Ziya Demir, *XIII.-XVI. yy. Arası Osmanlı Müfessirleri* (İstanbul: Ensar Neşriyat, 2006), 298.

²⁶ Eserin iç sayfasında müellifin kendi hattı olduğuna dair bir not düşülmüştür. (Müellafâtü'ş-Şeyh Abdî'l-Mecid b. Nasûh fi't-tefsîr ve't-tezkîr bi hattihî- 27)

Müellif risalede, içerisinde “el-fevzü’l-azîm” ibaresi geçen ayetleri toplayarak onları bağlamlarına göre bir bütünlük içerisinde açıklamaktadır. Bu risaleyi yazma gerekçesini ise şöyle ifade etmektedir: “Allah kendisine itaat edip boyun eğen salih kullarını cennete girdirip orada çeşitli nimetler vermek suretiyle onları şereflendirecektir. Bunu da kitabında fevzü’l-azîm şeklinde beyan etmiştir”. O, kendisinin hatırına bu ayetleri toplamak geldiğini ve onlar üzerinde açıklamalar yapmayı arzu ettiğini söylemektedir.²⁷ Konu ile ilgili ayetleri 13 başlık altında toplamış ve bunlarla ilgili bazı kaynaklardan nakillerde bulunmak suretiyle gerekli açıklamalar yapmıştır. Bu risalede toplanan ayetler, Nisa suresi 4/13 (61b), Maide 5/119 (62a); Tevbe 9/100-101- (63a, 63b), Yunus 10/64 (65a), Mümin 40/9(66b), Saffat 37/60 (66a), Duhân 44/57 (69b), Hadîd 57/12 (70b), Saff 61/12 (71b) ve Teğâbün 64/9 (73a) dur.

2- Risalenin Muhteva Özellikleri:

a- Risalenin Kaynakları: Amasî bu risaleyi telif ederken yararlandığı kaynaklardan nakillerde bulunurken bunu bir kısmının adını doğrudan, bir kısmını da isim zikretmeksizin yapmaktadır. Açık olarak adını zikrettiği kaynaklar, Beğavî'nin (ö. 516/1122) *Meâlimüt-tenzîl*'i, Zemahşerî'nin (ö. 538/1144) *el-Keşşâf*ı, İbn Atiyye'nin (ö. 546/1151) *el-Muharraru'l-vecîz*'i, Razî'nin (ö. 606/1210) *Mefâtihu'l-gayb*'ı Beyzâvî'nin (ö. 585/1189) *Envâru't-tenzîl*'i, Neseî'nin (ö. 710/1310) *Medârikü't- tenzîl*'i, Nizamüddin Neysâbü'rî'nin (ö. 850/1447) *Garâibu'l-Kur'ân*'ıdır. Bu eserler içerisinde en çok el-Keşşâf ve Envâru't-tenzîl'den nakillerde bulunmaktadır.²⁸

Amasî bu kaynaklardan alıntılarını bazen özet, bazen kendi ifadeleri ile ve bazen de olduğu gibi aktarmaktadır.²⁹

b- Açıklamalarında Ayetleri Delil Olarak Kullanması: Amasî ayetleri açıklarken konuyu destekleyici başka ayetleri de zikretmektedir. Ayetin ayetle tefsiri kabilinden olan bu durum onun sıklıkla başvurduğu bir yöntemdir. Mesela, Yunus suresi 64. âyetini³⁰ açıklarken bunun mücmel kabilinden olduğunu, onu da bir önceki “ellezîne âmenû ve kânû yettekûn” ayetinin tefsir ettiğini söylemektedir. Şöyle ki; ilk ayette onların dünya ve

²⁷ Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 61b.

²⁸ Kaynaklardan alıntılacağı yerler çalışmanın tahkik bölümünde verilmiştir.

²⁹ Örnek için bk. Ebû Kâsım Cârullah Mahmud b. Ömer b. Ahmed Zemahşerî, *el-Keşşâf an hakâiki gavâmizi't-tenzîl* (Beyrut: Daru'l-Kitabi'l-Arabi, 1407), 1: 697; Nâsiruddîn Ebu Sa'îd Abdullah b. Ömer Beyzâvî, *Envâru't-tenzîl ve esrâru't-te'vîl* (Beyrut: Daru İhyâi Türesi'l-Arabi, 1418), 3: 89; Nizâmüddîn Hasan b. Muhammed b. Hüseyin Neysâbü'rî, *Garâibü'l-Kur'an ve garâibü'l-furkan* (Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-ilmîyye, 1416), 6: 22-23.

³⁰ “Onlara hem dünya hayatında hem de ahirette müjde vardır. Allah'ın sözlerinde asla bir değişme olmaz. İşte gerçek kurtuluş budur.”

Abdülmeçîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "*Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm*"i ve Tahkîkîl 87 ahirette müjdeye nail oldukları beyan edilmiş, ancak onların kimler olduğu açıklanmamıştır. İkinci ayette ise, o kimselerin iman eden ve muttaki kimseler olduklarına yer verilmiştir. Bu durumda her iki ayet birlikte incelendiğinde muttaki kullarını dünya hayatında Allah, elçisinin dili ile indirdiği kitabıyla, onların gördükleri salih rüya ve keşif yoluyla ulaştıklarıyla müjdelemektedir.³¹

c- Hadislere Yer Vermesi: Amasî yeri geldikçe ayetlerin tefsirinde hadislere de yer vermektedir. Naklettiği hadisleri genellikle kullandığı tefsir kaynaklarından nakletmektedir.³² Hadisleri genellikle senetsiz şekilde ve sıhhat derecesini zikretmeksizin olduğu gibi aktarmaktadır. Bu durum tefsiri için bir zayıflık olarak değerlendirilebilir. Ayrıca incelediği ayetlerin içinde bulunduğu surelerinin faziletini anlatan hadisleri özellikle Zemahşeri ve Beyzavî'den alıntı yapmaktadır.³³ Mesela Duhan suresi 56. ayetin tefsirinin sonunda bu surenin okunmasının fazileti ile ilgili olarak Beyzavî'den nakille şu hadisi zikretmektedir: "Her kim Cuma gecesi Duhan suresini okursa bu sebeple günahları bağışlanır".³⁴

Ayetin tefsirinde hadislerden yararlanmasına bir örnek vermek gerekirse, Tevbe suresinde mümin kadın ve erkeklere cennette temiz meskenlerin verileceği ile ilgili olarak adı geçen konutların özelliğini şu hadisle açıklamaktadır: "Cennetteki köşkler inci, zebrecend ve kırmızı yakuttandır".³⁵

d- Kıraatlere Değınmesi: Amasî yeri geldikçe kelimelerin okunuşu ile ilgili farklılıkları değerlendirmekte ve bunlar arasında bazen tercihini belirtmektedir. Mesela, Maide suresi 119. âyette geçen "yevm" kelimesinin izafetle merfu veya mensub okunduğunu bu durumda ya "kale" fiilinden dolayı zarf veya mübteda, zarf da onun haberi olabileceğini bu durumda anlamının "bu ki İsa (as)'ın sözünden bize aktarılan doğrulara doğruluklarının fayda vereceği gün gerçekleşecek şeydir", şeklinde olabileceğini, ancak fetha okunmasının caiz olmadığını söylemektedir. Ayrıca A'meş'in bu kelimeyi "yevmün" şeklinde tenvinli okuduğunu

³¹ Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 65b. Ayrıca bk. vr. 62a, 69a.

³² Örnek için bk. Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 62a; 63b, 65a.

³³ Örnek için bk. Zemahşeri, *Keşşâf*, 1: 697; Beyzavî, *Envâru't-tenzîl*, 2: 152.

³⁴ Tirmizî, "*Fedâilü'l-Kur'an*", 8; Beyzavî, *Envâru't-tenzîl*, 5: 104.

³⁵ Münavî, Zeynüddîn Muhammed, *el-Fethu's-semâvî bi tahrîci ehâdîsi'l-Kadî Beyzavî* (Riyad: Dâru'l-Âsime, ts.), 2: 686; Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 63a.

nakletmektedir.³⁶ Yine Tevbe suresinde geçen “tahteha” kelimesini “min tahtiha” şeklinde okumuştur.³⁷

Amâsî, kıraat farklılıklarının anlama tesiri hususunda da açıklamalara yer vermektedir: Mesela, “yudâ’ifehü” kelimesini Asım manaya itibarı yönüyle istifhamın cevabı olarak nasbla okumuştur. Yani o şöyle demiştir: “eyukridullâhe ehadün feyudâ’ifehü”. İbn Amir ve Yakub’un “yuda’ifehü” (şeddeli) şeklinde mensub okumasına karşılık, İbn Kesir merfu (yuda’ifühü) olarak okumuştur.³⁸

e- Kelimeleri Etimolojik Açıdan İncelemesi ve İ’rab Kurallarına Yer Vermesi: Kelimelerin kökenlerini inceleyen Amasî’nin bu yöntemi Zemahşeri veya Beyzavî’den aldığı anlaşılmaktadır. Kelimelerin anlamalarını tespit etme amacıyla açıklamalar yapmaktadır. Mesela, “hadd” kelimesi ile ilgili olarak engel, mani anlamında olup, kapıcının geçenleri engellemesinden dolayı ona “haddad” dendiğini söylemektedir.³⁹

Amasî ayetlerin incelenmesinde bazen dilbilgisi kurallarına dayalı olarak cümlenin öğeleri ile ilgili açıklamalara yer vermektedir.⁴⁰ Mesela, ayette geçen “ettâibûne” merfu olarak gelmesi medh anlamı taşımaktadır. Yani buna göre anlam mümin olduklarına işaretle “onlar tövbekârlardır” anlamına gelmektedir. Bu durumda haberi mahzûf bir mübteda olması caizdir. Takdiri ise şöyledir: “ettâibûne min ehli’l-cenneti ve in lem yücâhidû”. Veya haberi bu kelimedenden sonra gelen olur. Buna göre anlam “gerçekte onlar küfür ve dalaletten tövbe etmiş olan kimselerdir” şeklinde olur.⁴¹

f- Siyak ve Sibaka Dikkat Etmesi: Amasî ayetleri açıklarken konu bütünlüğü olması ve ayetin muradının daha iyi anlaşılması için önceki ayetlerle birlikte ele alınmasının gereğini vurgulamaktadır. Mesela, “lehümü’l- büşrâ fi’l-hayâti’t-dünyâ” (Yunus10/64) ayetinin doğru bir şekilde anlaşılmasının önceki ayetle birlikte incelenmesinin gerekli olduğunu ifade etmektedir. Yani ayette dünya ve ahirette kendilerine müjde verilenlerden bahsedilmekte, ancak bunların kimler olduğunun anlaşılması için de onun öncesinin bilinmesine ihtiyaç duyulduğu görülmektedir. Ayetin yukarısında işlerini itaat ederek Allah’a havale etmiş olan evliyaullaha nahoş şeylerle karşılaşmaktan kaynaklanan bir korku ve arzu

³⁶ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr.62a.

³⁷ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, 64a.

³⁸ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 71a. Krş. Beyzâvî, *Envâru’t-tenzîl*, 5: 219.

³⁹ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 61b- 62-a.

⁴⁰ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 65b; 69a.

⁴¹ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 65b.

Abdülmeçîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "*Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm*"'i ve Tahkîkîl 89 ettiđi şeyleri kaçırmaktan da doğan bir hüznün dokunmayacağı beyan edilmektedir. Müellif bu ayetin mücmel olduğunu ve onu da bir sonraki ayetin açıkladığını söylemektedir: Nitekim onlar Allah'a iman eden ve günah işleme konusunda Allahahtan hakkıyla korkan muttakî kimselerdir. Böylece Allah'ın velisi olma durumu iman ve muttakîlikle açıklanmış, dünya hayatındaki müjde de onlara yapılmış olmaktadır. Bunlar da, gönderdiği kitabında elçisinin diliyle, salih rüyalarla, keşiflerle müjdelediđi şeylerdir. Ahirette ise, meleklerin onları selam ve elde edecekleri mükâfata dair müjdelerle karşılaşması gibi durumlardır.⁴²

g- Kelami Konulara Deđinmesi: Yeri geldikçe kelami konulara da deđinen Amasî, yaptığı açıklamalarda ehl-i sünnet görüşü doğrultusunda tercihini beyan etmektedir⁴³. Mesela, Mutezilenin aksine büyük günah işlese dahi iman ehlinin kurtuluşa ereceđini yani cezasını çektikten sonra bile olsa cennete gireceđini kabul eden ehl-i sünnetin görüşünü desteklemektedir⁴⁴. Yine o şefaath konusunda meleklerin şefaatinin taat ehli için sabit olmasını peygamberlerin şefaatinin öncelikle kesin olmasına bağlamaktadır.⁴⁵

h- İşâri Yorumlara Yer Vermesi: Amasî'nin mutasavvıf bir alim olması sebebiyle zaman zaman işâri yorumlara yer verdiđi görülmektedir. Bazen bu bir nasihat formatında bazen de ayetin tevili şeklinde karşımıza çıkmaktadır. Genelde de bu yorumları Neysabûrî'nin *Garâibü'l-Kur'an*'ından yaptığı görülmektedir.⁴⁶ Ehl-i tahkik olarak nitelediđi kimselerden aktardığı bu görüşleri kendisi de onaylamaktadır. Mesela, meleklerden gelen istiğfarın ayette beyan edildiđi gibi Allah'a karşı söyledikleri "yeryüzünde bozgunculuk yapacak ve kan dökecek birisini mi yaratacaksın?" (Bakara 2/30) sözlerine karşılık özür beyanı olarak yapılan istiğfar olduğunu söylemektedir.⁴⁷ Yine Hamd ve senanın duada öncelikle söylenmesi gerektiđini beyan ederken, "Rabbena" lafzının bunda önemli olduğunu dua eden sanki ben yoktum sen beni varlık âlemine çıkardın ve beni terbiye edip yetiştirdin, şeklinde bir itirafta bulunduđunu söylemektedir.⁴⁸

⁴² Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 65b. Ayrıca başka bir örnek için bk. Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 66a.

⁴³ Örnek için bk. Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 68b; 69a; 71a.

⁴⁴ Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr.69a.

⁴⁵ Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr.68b.

⁴⁶ Örnek için bk. Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr.70 b; Neysabûrî, *Garâibü'l-Kur'an*, 6: 107.

⁴⁷ Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr.68b.

⁴⁸ Amasî, *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*, vr. 68a.

Amasî, cenneti nefsin Allah'ın marifetiyle ve Onun sevgisiyle kurtuluşu ve sevinci olarak açıklamakta, insan-ı kâmilin de dünyada bile cennette olduğunu âhirette ise ilk ölümle onu tadacağını bildirmektedir.⁴⁹

ı- Açıklamalarında Tarihi Olaylardan Yararlanması: Amasî ayetleri tefsir ederken az da olsa siyer bilgisi de vermektedir. Mesela, Tevbe suresinde geçen “sabikun evvelün” (Tevbe 9/100) olarak vasıflandırılan muhacirleri, her iki kibleye doğru namaz kılanlar, Bedir’e katılmış olanlar ve hicretten önce Müslüman olanlar olarak açıklarken Ensar’ı da ilk (yedi kişi) ve ikinci (yetmiş kişi) Akabe bey’atlarına katılanlar olarak açıklamaktadır.⁵⁰

k- Ayetlerin Tefsirinde Verdiği Görüşleri Tenkit Etmesi ve Kendi Tercihini veya Yorumunu Yapması: Amasî ayetleri tefsir ederken bazen farklı görüşleri incelemekte ve onlar üzerinde kendi yorumunu yapmaktadır. Mesela Mümin suresinde geçen “ellezîne yahmilûne’l-arşa...” (Mümin 40/7) âyeti ile ilgili olarak Razi’nin burada Allah’ın arşa bulunmaktan münezzeh olduğuna delalet bulunduğunu, zira arşı taşıyanların onun üzerinde bulunan her şeyi de yüklenmiş olacağını, eğer Allah onun üzerinde olsa onu da taşımış olacaklarını bunun ise fasit bir yanlış olduğunu çünkü arş ve eşyanın sahibinin onlardan daha yüce olduğunu, kısaca teccim ifadesinin iptali ile ilgili iddiasına karşılık⁵¹ onun büyük bir müğalata içine girdiğini söylemekte, hâlbuki buradaki “haml”in onun azameti ve büyüklüğü sebebiyle geldiğini ileri sürmektedir. Aksi halde bunun akıl sahibi birisi insanı taşıyan merkebin taşıma yönüyle ondan üstün olduğunu iddia etmesi gibi bir şey olduğunu beyan etmektedir.⁵²

l- Açıklamalarında Soru-Cevap Tekniğini Kullanması: Amasî, genellikle tefsire dair eserlerde kullanılan bir konun işlenişi esnasında muhtemel sorulara cevap verme yöntemini gayet başarılı bir şekilde kullanmıştır. Bu yöntemi büyük oranda Zemahşerî ve Beyzâvî’nin tefsirlerinde görülen örneklemelerden aldığı görülmektedir. Zira yaptığı nakillerde bu eserlerin adını zikretmektedir.⁵³

Sonuç

Bu çalışmada Abdülmecîd Amasî’nin tefsire dair *el-Fevzül-Azîm* risalesi incelenmiş ve tahkiki yapılmıştır. İçerisinde yukarıda geçen ifadenin

⁴⁹ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 70b.

⁵⁰ Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 64a.

⁵¹ Ebu Abdullah Muhammed b. Ömer b. Hasan b. Hüseyin Razî, *Mefâtihu’l-gayb* (Beyrut: Daru İhyai’t-Turâsi’l-Arabi, 1420), 27: 488.

⁵² Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 67a,b. Ayrıca başka örnekler için bk. vr. 62b,68a. Krş. Neysâbü’rî, *Garâibü’l-Kur’ân*, 6: 23.

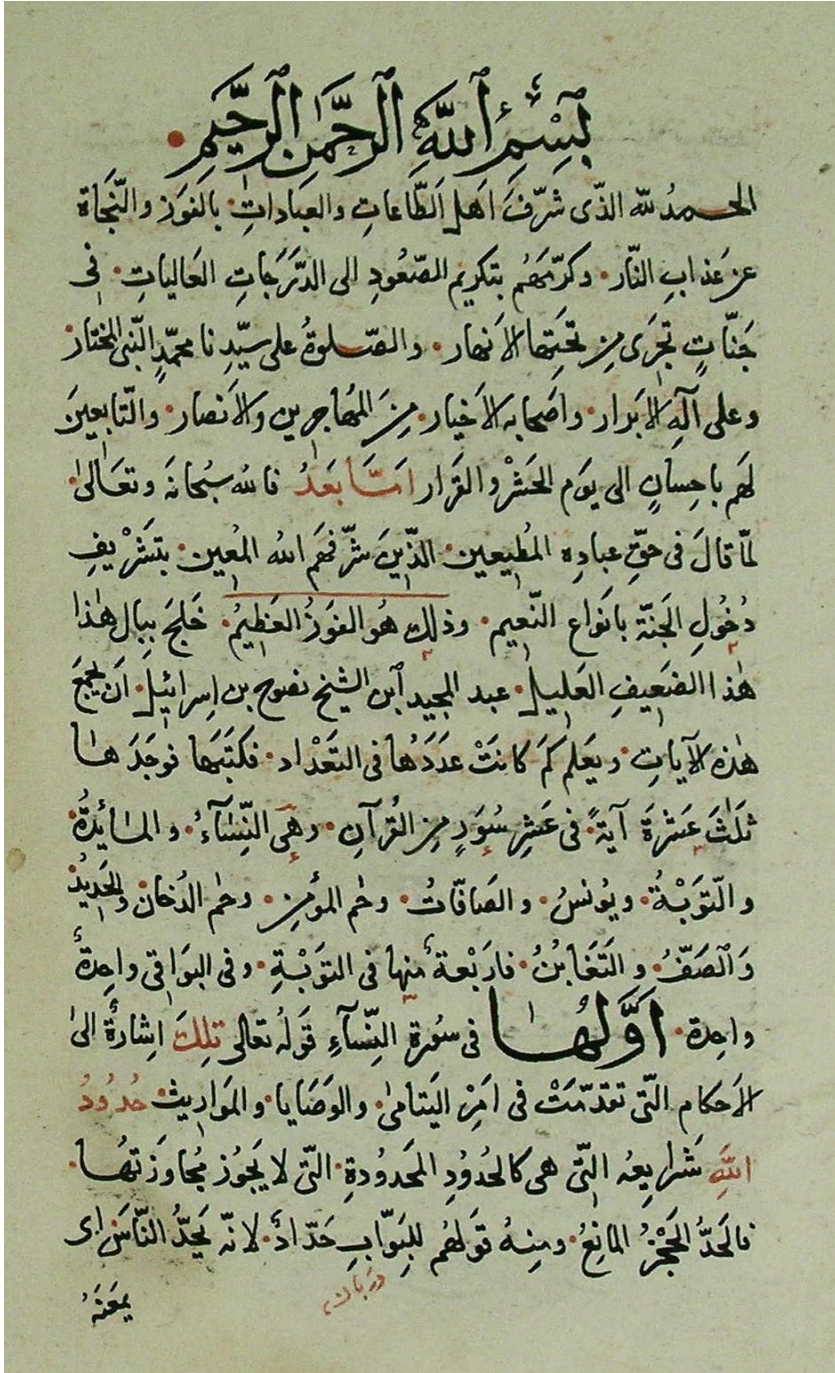
⁵³ Örnek için bk. Amasî, *Risâletü’l-fevzi’l-azîm*, vr. 67a.

Abdülmeçîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "*Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm*"i ve Tahkîkî 91 bulunduğu 13 ayet tefsir edilmektedir. Müellif öncelikle içinde bu kavramın geçtiği ilgili ayetleri tespit etmiş, ardından da onları mushaf sırasına göre incelemiş ve açıklamıştır. Ayetleri tefsir ederken öncelikle kelimeleri hem köken hem de sözlük anlamı yönüyle ele almış, ardından da lüzum gördükçe cümlenin öğeleri üzerinde bilgiler vermiştir. Bunu yaparken farklı olasılıkları da anlama etkisi yönüyle ifade etmiştir. Böylece ayetin farklı yönden anlamlandırılmasına işaret etmiş olmaktadır. Ayetlerin tefsirinde başvurulan yöntemlerden biri de ayetin ayetle ve hadislerle tefsiridir. Yeri geldikçe tefsir ettiği ayetle ilgili açıklamalarını delillendirmek amacıyla diğer ayetleri zikretmiş ve konuya açıklık getirmek için hadislerden de yararlanmıştır. Tefsirde yer verdiği hadisleri kullandığı tefsir kaynaklarından aktaran müellif, bunların sıhhat derecesi ile ilgili herhangi bir açıklamaya yer vermemiş, ayrıca rivayetlerin senetlerini de zikretmemiştir. Bu açıdan bu haberlerin nereden ve nasıl aktarıldığı hususu muğlak kalmıştır. Ancak bu çalışmada incelenen ve ardından da tahkiki yapılan risalenin özgün metni üzerinde kaynaklarının tahriri yapılmış, hem başvuru eserleri hem de rivayetlerin sıhhat dereceleri metnin dipnotlarında gösterilmiştir. Risalede ayrıca öğütlere de yer verilmiş ve bunlar bazen işârî yorumlarla birlikte aktarılmıştır. Müellif arada farklı görüşleri zikretmiş ancak, bunları ehl-i sünnet görüşü doğrultusunda tenkit etmiştir. Risale genel anlamda klasik tefsirlerde mevcut bilgilerin değerlendirilmesi ve onlardan alıntı yapılması sonucu oluşmuştur. Ayetler hem lafzi hem de mana yönüyle ele alınmış, yeri geldikçe kalamî yorumlara yer verilmiştir. Bu anlamda risalede dirayet yöntemi takip edilmiştir. Bir konulu tefsir çalışması olan bu küçük hacimli risale Amasî'nin tefsir yöntemi hakkında bizlere yeterli örnekler sunmaktadır.

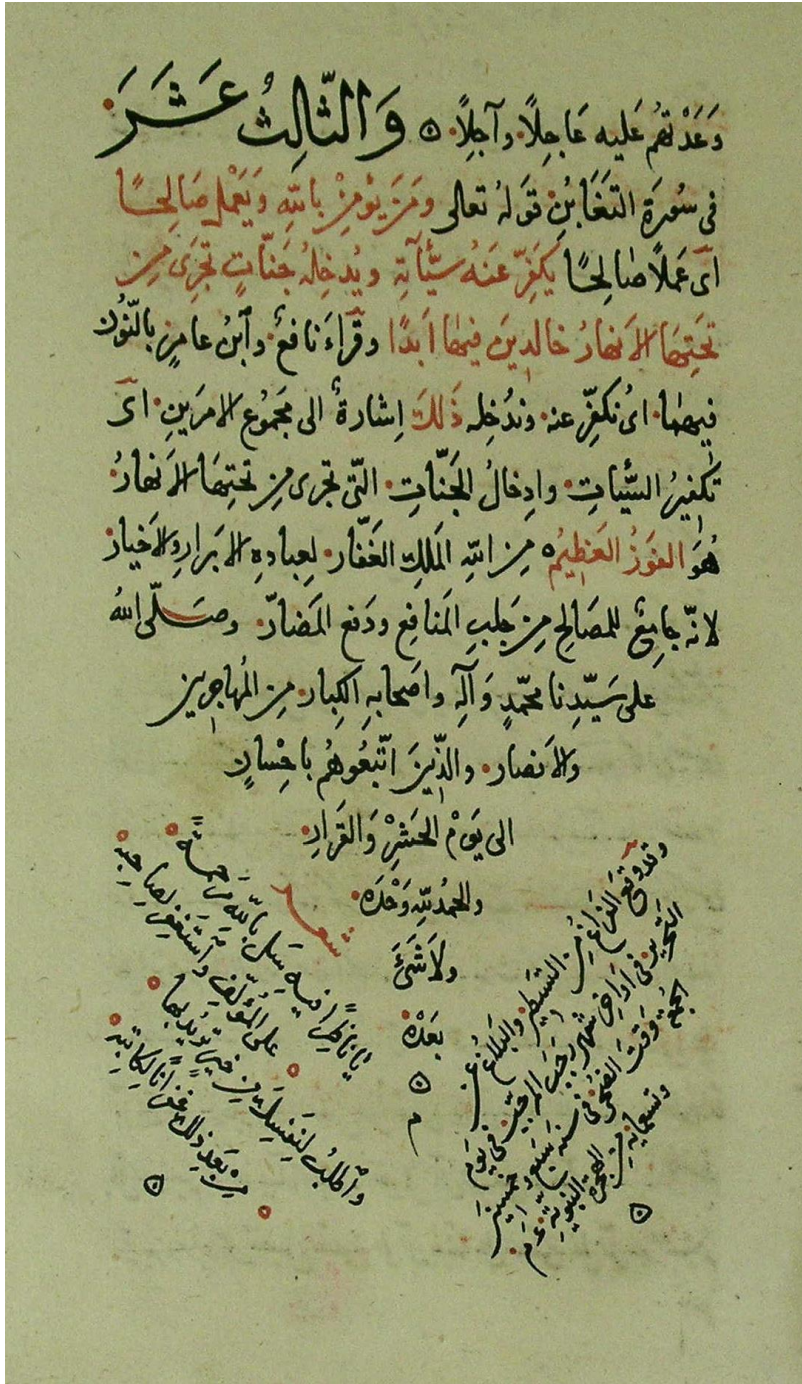
Kaynakça

- Amasî, Abdülmeçîd İbn Şeyh Nasûh b. İsrâil. *Risâletü'l-fevzi'l-azîm*. (er-Resâilü'l-Mecmûa içinde). Reşid Efendi. 1019. Süleymaniye Kütüphanesi.
- Amasî, Abdülmeçîd İbn Şeyh Nasûh b. İsrâil. *Tefsîru sûrati'l-insân*. Thk. Muammer Erbaş. İzmir: y.y., 2008.
- Bağdâdî, İsmail b. Muhammed Emin b. el-Bâbânî. *Hediyetü'l-arifîn esmâü'l-müellifîn ve âsâru'l-musannifîn*. 2 Cilt. Beyrut: Daru İhyâi't-Turâsi'l-Arabi, ts.
- Bağdâdî, İsmail b. Muhammed Emin b. el-Bâbânî. *İzahu'l meknûn fi Keşfi'z-Zünûn*. 2 Cilt. Beyrut: Daru İhyâi't-Turâsi'l Arabi, ts.

- Beyzâvî, Nâsiruddîn Ebu Sa'îd Abdullah b. Ömer. *Envâru't-tenzîl ve esrâru't-te'vîl*. 5 Cilt. Beyrut: Daru İhyâi Tûrasi'l-Arabi, 1418.
- Bursalı, Mehmet Tahir. *Osmanlı Müellifleri*. 2 Cilt. İstanbul: Meral Yayınları, ts.
- Demir, Ziya. *XIII.-XVI. yy. Arası Osmanlı Müfessirleri*. İstanbul: Ensar Neşriyat, 2006.
- Hayta, Ufuk. *Abdülmeçîd b. Nasûh Tosyevî'nin (ö. 1588) Hayatı, Eserleri ve el-Hüdâ ve'l-Felâh Adlı Tefsir Risâlesinin Tahkîki*. Yüksek Lisans Tezi, Uludağ Üniversitesi, 2008.
- Kehhale, Ömer Rıza. *Mu'cemü'l-müellifîn*. 4 Cilt. b.y.: Müessesetü risâle, 1414/1993.
- Kara, Mustafa. *Bursa'da Tarikatlar ve Tekkeler*. Bursa: Osmangazi Belediyesi Yayınları, 2017.
- Münavî, Zeynüddîn Muhammed. *el-Fethu's-semâvî bi tahrîci ehâdisi'l-Kadî Beyzâvî*. 3 Cilt. Riyad: Daru'l-Asıme, ts.
- Neysâbü'rî, Nizâmüddîn Hasan b. Muhammed b. Hüseyin. *Garâibü'l-Kur'an ve reğâibü'l-Furkan*. 6 Cilt. Beyrut: Daru'l-Kütübî'l-ilmîyye, 1416.
- Öngören, Reşat. *Tarihte Bir Aydın Tarikatı Zeyniler*. İstanbul: İnsan Yayınları, 2003.
- Pak, Süleyman. "Abdülmeçîd b. Nasûh b. İsrail Amâsî'nin Tefsir İlmine Katkıları". *Uluslararası Amasya Âlimleri Sempozyumu Bildiriler Kitabı*. Ed. Şuayip Özdemir - Ayşegül Gün. 1: 235-248. Amasya: KIBATEK, 2017.
- Polat, Emanullah. "Tosyevî'nin el-Havf ve'l-Hüzün Adlı Risâlesinin Tahkîki ve Değerlendirilmesi". *BÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi* 3 (2014): 183-204.
- Razi, Ebu Abdullah Muhammed b. Ömer b. Hasan b. Hüseyin. *Mefâtihu'l-gayb*. 32 Cilt. Beyrut: Daru İhyâi't-Turâsî'l-Arabi, 1420.
- Tirmizî, Muhammed b. İsa b. Sevre b. Musa b. Dahhâk. *Sünenü't-Tirmizî*. 5 Cilt. Mısır: Şirketü Mektebe ve Matbaatü Mustafa el-Babî el-Halebî, 1395/1975.
- Yasar, Abdî-zâde Hüseyin Hüsameddin. *Amasya Tarihi*. Amasya: y.y., 2004.
- Zemahşerî, Ebû Kâsım Cârullah Mahmud b. Ömer b. Ahmed. *el-Keşşâf an hakâiki gavâmizi't-tenzîl*. 4 Cilt. Beyrut: Daru'l-Kitabi'l-Arabi, 1407.



Risalenin ilk sayfası: 61b



Risalenin son sayfası: 73a

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَّفَ أَهْلَ الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ بِالنُّورِ وَالنَّجَاةِ عَنِ عَذَابِ النَّارِ وَكَرَّمَهُمْ بِتَكْرِيمِ الصُّعُودِ إِلَى الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَاتِ، فِي جَنَّتِ بَحْرِيٍّ مَن تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ، وَالصَّلَاةُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْمُخْتَارِ، وَعَلَى آلِهِ الْأَبْرَارِ، وَأَصْحَابِهِ الْأَخْيَارِ، مَنِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الْحُشْرِ وَالْقَرَارِ.

أَمَّا بَعْدُ فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا قَالَ فِي حَقِّ عِبَادِهِ الْمُطِيعِينَ الَّذِينَ شَرَّفَهُمُ اللَّهُ الْمُعِينِ بِتَشْرِيفِ دُخُولِ الْجَنَّةِ بِأَنْوَاعِ النَّعِيمِ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ، خَلَجَ (54) بِبَابِ هَذَا الضَّعِيفِ الْعَلِيلِ، عَبْدُ الْمَجِيدِ ابْنُ الشَّيْخِ نَصُوحِ بْنِ إِسْرَائِيلَ، أَنْ يَجْمَعَ هَذِهِ الْآيَاتِ، وَيَعْلَمَ كَمْ كَانَتْ عَدَدُهَا فِي التَّعَدَادِ، فَكَتَبَهَا فَوَجَدَهَا ثَلَاثَ عَشْرَةَ آيَةً، فِي عَشْرِ سُورٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَهِيَ النَّسَاءُ، وَالْمَائِدَةُ، وَالتَّوْبَةُ، وَيُونُسُ، وَالصَّافَّاتُ، وَحَمِ الْمُؤْمِنِينَ، وَحَمِ الدُّخَانَ، وَالْحَدِيدُ، وَالصَّفَّ، وَالتَّعَابُثُ، فَأَرْبَعَةٌ مِنْهَا فِي التَّوْبَةِ، وَفِي الْبُوقِ وَاحِدَةٌ .

أَوَّلُهَا فِي سُورَةِ النَّسَاءِ قَوْلُهُ تَعَالَى (تِلْكَ) إِشَارَةٌ إِلَى الْأَحْكَامِ الَّتِي تَقَدَّمَتْ فِي أَمْرِ الْيَتَامَى، وَالْوَصَايَا، وَالْمَوَارِيثِ. (خُدُودِ اللَّهِ) شَرَائِعُهُ الَّتِي هِيَ كَالْحُدُودِ الْمَحْدُودَةِ الَّتِي لَا يَجُوزُ مُجَاوَزَتُهَا. فَالْحُدُودُ: الْحُجْرُ الْمَنَاعُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لِلْبُؤَابِ حَدَادٌ، لِأَنَّهُ يَحُدُّ النَّاسَ، أَي يَمْنَعُهُ عَنِ الدُّخُولِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى، وَحِمَى اللَّهِ الْمَحَارِمُ» (55). (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا) (56) أَي مِنْ تَحْتِ بِنَائِهَا وَأَشْجَارِهَا الَّذِي مِنْ أَجْلِهَا

54 - (خلج):خطر .

55 - أخرج البخاري بتمامه في صحيحه في كتاب الإيمان ، باب فضل من استنبرأ لدينه (20 /1) برقم(52).

56 -أبو هريرة رضي الله عنه روى مسلم عنه:« مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُنْعَمُ» بِفَتْحِ الْيَاءِ وَالْعَيْنِ. أَي يُصِيبُ نِعْمَةً.

(وَلَا يَبْأَسُ): يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ. أَي لَا يَفْتَقِرُ. وَفِي بَعْضِ النُّسخِ بِضَمِّهَا. أَي لَا يَرَى شِدَّةً. قِيلَ: الصُّوَابُ هُوَ الْأَوَّلُ. وَهَذَا تَأْكِيدٌ بِمَا قَبْلَهُ، وَإِنَّمَا جِيءَ بِالْوَاوِ لِلتَّقْرِيرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى:(لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) .

(لَا يَبْأَسُ): يَفْتَحُ حَرْفَ الْمُضَارَعَةِ، وَاللَّامُ تِيَابَهُ. (وَلَا يَفْنَى شَبَابَهُ). مَن شَرَحَ الْمُشَارِقَ لِابْنِ الْمَلِكِ رَحِمَهُ اللَّهُ.

سُمِّيَتْ جَنَّةً، لِأَنَّ أَنْهَارَ الْجَنَّةِ إِنَّمَا هِيَ عَلَى وَجْهِ أَرْضِهَا فِي غَيْرِ أَحَادِيدٍ. كَذَا قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ (57) . (الْأَنْهَارُ) أَي مَأْوَاهَا (خَالِدِينَ فِيهَا) حَالَ كَوْنِهِمْ مُخَلَّدِينَ فِي هَذِهِ الْجَنَّاتِ .

(وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أَي الدُّخُولُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْحُلُودُ فِيهَا بِالرَّوْحِ وَالرَّيْحَانِ، وَالْحُورِ وَالْغُلَّامِ، فَوْزٌ عَظِيمٌ، وَظَفَرٌ كَبِيرٌ، الَّذِي لَا يَصِفُهُ الْإِنْسَانُ لِأَنَّهُ كَلَّ فِي وَصْفِهِ اللَّسَانَ. الصَّمِيرُ فِي يَدْحَلِهِ رَاجِعٌ إِلَى مَنْ، وَإِنَّمَا أَفْرَدَهُ نَظْرًا إِلَى لَفْظِهِ، وَجَمَعَ فِي خَالِدِينَ نَظْرًا إِلَى مَعْنَاهُ (58) .

وَتَأْنِيهَا فِي آخِرِ الْمَائِدَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ) قَرَأَ يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ بِالرَّفْعِ وَ الْإِضَافَةِ، وَبِالنَّصْبِ إِذَا عَلِيَ أَنَّهُ ظَرْفٌ لِقَالَ، وَإِنَّمَا عَلَى أَنَّ هَذَا مُبْتَدَأٌ، وَ الظَّرْفُ خَبَرٌ. وَمَعْنَاهُ هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ كَلَامِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَعَ يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَتَحًا، كَقَوْلِهِ يَوْمٌ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ، لِأَنَّهُ مُضَافٌ إِلَى مُتَمَكِّنٍ . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ يَوْمٌ يَنْفَعُ بِالتَّنْوِينِ، كَقَوْلِهِ: (وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي) . فإِنْ قُلْتُمْ: مَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: (يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ)، إِنْ أُريدَ صِدْقُهُمْ فِي الْآخِرَةِ، فَلَيْسَتْ الْآخِرَةُ بِدَارِ عَمَلٍ، وَإِنْ أُريدَ صِدْقُهُمْ فِي الدُّنْيَا، فَلَيْسَ بِمُطَابِقٍ لِمَا وَرَدَ فِيهِ، لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الشَّهَادَةِ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالصِّدْقِ فِيمَا يُجِيبُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. قُلْتُ مَعْنَاهُ الصِّدْقُ الْمُسْتَمَرُّ بِالصَّادِقِينَ فِي دُنْيَاهُمْ وَآخِرَتِهِمْ . وَعَنْ قَتَادَةَ: " مُتَكَلِّمَانِ تَكَلَّمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَمَا إِبْلِيسُ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ فَصَدَقَ يَوْمَئِذٍ، وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ كَاذِبًا فَلَمْ يَنْفَعَهُ صِدْقُهُ، وَأَمَّا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَانَ صَادِقًا فِي الْحَيَاةِ، وَبَعْدَ الْمَمَاتِ فَفَنَعَهُ صِدْقُهُ" (59) .

(لَهُمْ) أَي لِلصَّادِقِينَ (جَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) عَنِ عِبَادِهِ الصَّادِقِينَ (60) (وَرَضُوا عَنْهُ) عَنِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ وَيُخَلِّدُهُمْ فِيهَا (وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أَي الدُّخُولُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْحُلُودُ فِيهَا، مَعَ رِضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ

57 - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (2/ 20).

58 - ينظر: مدارك التنزيل وحقائق التأويل (3/ 553)، البحر المحيط في التفسير (3/ 551).

59 - أورد قول قتادة: الزمخشري في الكشاف (1/ 697)، والنيسابوري في غرائب القرآن (41/3).

60 - زاد الناسخ في الحاشية: [بصدقهم].

Abdülmecîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm"i ve Tahkîkî 97
 أَقْوَالِهِمُ الصَّادِقَةِ، وَأَفْعَالِهِمُ الْحَسَنَةَ وَأَعْمَالِهِمُ الصَّالِحَةَ، أَي الظَّفَرُ الْعَظِيمُ فِي نَيْلِ الْمَرَامِ،
 وَمُشَاهَدَةِ الْجَمَالِ فِي دَارِ السَّلَامِ، رَزَقْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ بِالْفَضْلِ وَالْإِكْرَامِ.

(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تَنْبِيهُ عَلَى
 كَذِبِ النَّصَارَى وَفَسَادِ دَعْوَاهُمْ فِي الْمَسِيحِ وَأُمَّه، وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ وَمَنْ فِيهِنَّ تَغْلِيْبًا لِلْعُقْلَاءِ، بَلْ
 قَالَ وَمَا فِيهِنَّ، اتِّبَاعًا لَهُمْ لِأَنَّ غَيْرَ أَوْلَى الْعَقْلِ فِي غَايَةِ الْقُصُورِ عَنِ مَعْنَى الرُّؤْيِيَّةِ وَالنُّزُولِ عَنِ
 رُتْبَةِ الْمَعْبُودِيَّةِ، وَإِهَانَةً لَهُمْ، وَتَنْبِيْهُاً عَلَى الْمَجَانَسَةِ الْمَنَافِيَةِ لِلْأُلُوْهِيَّةِ، وَلِأَنَّ مَا يُطْلَقُ مُتَنَاوِلًا
 لِلْأَجْنَاسِ كُلِّهَا، فَهُوَ أَوْلَى بِإِزَادَةِ الْعُمُومِ. عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: ((مَنْ قَرَأَ
 سُورَةَ الْمَائِدَةِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، وَمُحِيَّ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ
 دَرَجَاتٍ، بَعْدَ كُلِّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ يَتَنَفَّسُ فِي الدُّنْيَا)) (61) . كَذَا فِي الْكَشَافِ (62)
 والقاضي (63) .

وَتَالِيْهَا فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً) (64) تَسْتِطِيْعُهَا النَّفْسُ أَوْ يَطِيْبُ فِيهَا

61- قال الزليعي في تخريج أحاديث الكشاف (430/1): رَوَاهُ الثَّعْلَبِيُّ الْوَاحِدِي، وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بِنِ كُنْبِ.
 62 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (1/697).

63 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (2/152).

64- نقل الناسخ في الحاشية في معنى هذه الآية ونعيم أهل الجنة، فقال: "دَعَاوَهُمْ فِي الْجَنَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: فَإِذَا قَالُوا: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَجِيبُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ
 وَأَجْرٌ دَعَاوَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [يونس: الآية:10] قِيلَ: إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا اسْتَهْرَجُوا أَشْيَاءَ قَالُوا: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، فَإِذَا أَكَلُوا وَفَرَّغُوا قَالُوا: الْحَمْدُ لِلَّهِ،
 وَإِنَّ هَذَا لَا يَلِيْقُ، وَإِنَّ الْحَقَّ مَا عَلَيْهِ الْمُحَقَّقُونَ. مَنْ الْكَبِيرِ [أي من التفسير الكبير للإمام الرازي (17/48)] قَالَ الْإِمَامُ الرَّازِيُّ رَجَمَهُ اللَّهُ وَعَنْدِي فِيهِ
 وَجُوهٌ، مِنْهَا: أَنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَمَّا اسْتَشْعَرُوا بِذِكْرِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، وَوَعَلُوا مَا هُمْ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ، عَلِمُوا أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ لَهُمْ بِإِحْسَانِ الْحَقِّ وَإِفْضَالِهِ، فَاسْتَشْفَعُوا
 بِحَمْدِهِ وَشَكَرِهِ وَشَكَرَهُ، وَشَكَرَ اللَّهُ نِعْمَةً مَتَأَخَّرَ عَنْهَا، فَلِهَذَا خَتَمَتِ الْآيَةَ بِالْحَمْدِ.
 وَمِنْهَا: أَنَّ لِكُلِّ إِنْسَانٍ بِحَسَبِ قُوَّتِهِ مَعْرَاجًا، فَتَارَةً يَصْعَدُ إِلَيْهِ، وَتَارَةً يَنْزِلُ مِنْهُ، وَمَعْرَاجُ الصَّادِقِينَ، مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَتَمَجِيدِهِ، فَإِذَا قَالُوا: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ فَهُمُ
 فِي عَيْنِ الْمَعْرَاجِ، فَإِذَا نَزَلُوا مِنْهُ إِلَى عَالَمِ الْمَخْلُوقَاتِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ النُّزُولِ، كَانَ إِضَافَةٌ [وفي الأصل: إفاضة] الْخَيْرِ عَلَى جَمِيعِ الْمُخْتَابِينَ، وَإِلَيْهِ الْإِنْسَانُ
 يَقُولُ: وَتَجِيبُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ. ثُمَّ يَصْعَدُ مَرَّةً أُخْرَى لِمَعْرَاجِهِ، يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، ثُمَّ يَنْزِلُ مِنْهُ يَقُولُ: رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَمِنْهَا: أَنَّ الْعَبْدَ يَنْظُرُ أَوَّلًا إِلَى صِفَاتِ
 الْجَلَالِ، يَقُولُ: سُبْحَانَكَ، ثُمَّ يَحَاوِلُ التَّرْفِيَّ بِحَسَبِ الطَّاقَةِ إِلَى حَضْرَةِ الذَّاتِ، يَقُولُ: اللَّهُمَّ، فَإِذَا عَجَرَ عَنِ ذَلِكَ الْمَطَارِ وَاحْتَرَقَ فِي أَوَائِلِ تِلْكَ الْأَنْوَارِ [في
 تفسیر الرازی مغایب الغیب أو التفسیر الكبير للرازي (17/49)] وَرَدَّتِ الْعِبَارَةُ بِلَفْظِ: فَإِذَا عَجَرَ عَنِ ذَلِكَ الْمَكَانِ وَاحْتَرَقَ فِي أَوَائِلِ تِلْكَ الْأَنْوَارِ، رَجَعَ
 إِلَى عَالَمِ الْإِكْرَامِ، بِقَوْلِهِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. فَهَذِهِ كَلِمَاتٌ خَطَرَتْ بِالْبَالِ وَدَارَتْ فِي الْخِيَالِ. مِنْ تَفْسِيرِ الْكَبِيرِ". [أي التفسير الكبير (8/114) برقم (6549)]. قَوْلُهُ: أَحَلَّ عَلَيْكَ رِضْوَانِي
 الرَّازِيُّ (17/49)].

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ؟ فَيَقُولُونَ: لَيْتَنَّا
 رَبَّنَا وَسَعْدَنَّا، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى بِرَبِّ، وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ نُحِطْ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، فَيَقُولُ: أَلَا أَعْطَيْتُكُمْ أَفْضَلَ
 مِنْ ذَلِكَ، فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ، وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: أَحَلَّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي، فَلَا اسْخَطَ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا " مِنْ مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ [ينظر معالم التنزيل
 للبيضاوي:]، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فِي كِتَابِ الرِّقَاقِ، بَابِ صِفَةِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ (8/114) برقم (6549)]. قَوْلُهُ: أَحَلَّ عَلَيْكَ رِضْوَانِي
 الْإِحْلَالَ...

العَيْشُ. وفي الحديث: « أَتَهَا قُصُورٌ مِنَ اللُّؤْلُؤِ وَالزَّرْبَجَدِ وَالْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ » (65) (في جَنَاتِ عَدْنٍ) أَي إِقَامَةٍ وَخُلُودٍ. وَعَنهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: « عَدْنٌ دَارُ اللَّهِ الَّتِي لَمْ تَرَهَا عَيْنٌ، وَلَمْ تَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، لَا يَسْكُنُهَا غَيْرُ ثَلَاثَةٍ: النَّبِيُّونَ، وَالصَّادِقُونَ، وَالشُّهَدَاءُ. يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: طُوبَى لِمَنْ دَخَلَكَ » (66). وَمَرَجِعُ الصَّمِيرِ فِيهَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ إِلَى تَعْدَادِ الْمُؤْعُودِ لِكُلِّ وَاحِدٍ، أَوْ لِلْجَمِيعِ عَلَى سَبِيلِ التَّوْزِيعِ، أَوْ إِلَى تَعَايُرِ وَصْفِهِ. فَكَأَنَّهُ وَصَفَهُ بِأَنَّهُ مَنْ جَنَسَ مَا هُوَ أَبْهَى الْأَمَاكِنِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا، لِتَمِيلَ إِلَيْهِ طِبَاعُهُمْ أَوَّلَ مَا يَفْرَعُ أَسْمَاعَهُمْ، ثُمَّ وَصَفَهُ بِأَنَّهُ مَخْفُوفٌ بِطِيبِ الْعَيْشِ، مُعَرِّئٌ عَنِ شَوَائِبِ الكُدُورَاتِ الَّتِي لَا يَخْلُو عَنْ شَيْءٍ مِنْهَا أَمَاكِنُ الدُّنْيَا، وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ، وَتَلْدُّ الْأَعْيُنُ، ثُمَّ وَصَفَهُ بِأَنَّهُ دَارُ إِقَامَةٍ وَقَرَارٍ وَخُلُودٍ وَثَبَاتٍ فِي جِوَارِ الْعَالَمِينَ، لَا يَعْتَرِيهِمْ فِيهَا فَنَاءٌ وَزَوَالٌ، وَلَا تَعْيِيرٌ وَمَلَالٌ. ثُمَّ وَعَدَهُمْ بِمَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ: (وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ) لِأَنَّهُ الْمَبْدَأُ لِكُلِّ سَعَادَةٍ وَكَرَامَةٍ وَالْمُؤَدِّي إِلَى نَيْلِ الْوُصُولِ وَالْفُوزِ بِاللِّقَاءِ. وَعَنهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ هَلْ رَضِيتُمْ، فَيَقُولُونَ وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى، وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تُعْطِهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، فَيَقُولُ أَنَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا وَآيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ أَبَدًا) (67).

(ذَلِكَ) أَي الرِّضْوَانُ، أَوْ جَمِيعُ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ (هُوَ الْفُوزُ الْعَظِيمُ) الَّذِي يَسْتَحِقُّهُ (68)

دُونَهُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (69).

65 - قال المناوي في الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي (2/ 686): أخرجه ابن أبي خاتم وابن مردويه من طريق الحسن.
66 - أخرجه الزرار في مسنده (17/10) برقم (4079) وقال: وهذا الحديث لا نعلمه يزوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ إلا من هذا الوجه، وزيادة بن محمد لا نعلم زوي عنه غير النبي، ولا نعلم أسند فضالة بن عبيد، عن أبي النرداء غير هذا الحديث.
قال الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (10/ 412): زواه الزرار، وفيه زيادة بن محمد، وهو ضعيف.
67 - أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار (114/8) برقم (6549).
68 - في الأصل وردت: (تستحقق). أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3/ 89).
69 - تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3/ 89).

وَرَابِعُهَا أَيْضًا فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ) الْآيَةَ. فَهَذِهِ الْآيَةُ لَمَّا تَعَلَّقَتْ بِمَا قَبْلَهَا، لَزِمَ عَلَيْنَا أَنْ نَذْكَرَ مَا قَبْلَهَا، حَتَّى يَتَّضِحَ الْمَقَامُ، وَيَحْضُلَ الْمَرَامُ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) مَعَ النَّسَاءِ. جَمْعُ خَالِفَةٍ. وَقَدْ يُقَالُ الْحَالِفَةُ الَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ. (وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) مَا فِي الْجِهَادِ، وَمُؤَافَقَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامِ، مِنَ السَّعَادَةِ الْعُظْمَى، وَالْكَرَامَةِ الْكُبْرَى، وَمَا فِي التَّخَلُّفِ عَنْهُ مِنَ الشَّقَاوَةِ الشَّدِيدَةِ، وَالضَّلَالَةِ الْبَعِيدَةِ⁽⁷⁰⁾. (لَكِنَّ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ)⁽⁷¹⁾ أَيَّ إِنْ تَخَلَّفَ هَؤُلَاءِ الْأَشْرَارَ، وَلَمْ يُجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ الْمُخْتَارِ، فَقَدْ جَاهَدَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ مِنَ الْأَبْرَارِ وَالْأَخْيَارِ (وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ) مَنَافِعُ الدَّارَيْنِ: النَّصْرُ وَالْعَنِيمَةُ فِي الدُّنْيَا، وَالْجَنَّةُ وَالْكَرَامَةُ فِي الْعُقْبَى. وَقِيلَ الْخُورُ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ)، وَهِيَ جَمْعُ خَيْرَةٍ. تَخْفِيفُ خَيْرَةٍ (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الْفَائِزُونَ بِالْمَطَالِبِ (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ)⁽⁷²⁾ بَيَانٌ لِمَا لَهُمْ مِنَ الْخَيْرَاتِ الْأُخْرَوِيَّةِ الْأَبَدِيَّةِ، وَالْكَرَامَاتِ السَّرْمَدِيَّةِ الْمُؤَبَّدِيَّةِ.

وَخَامِسُهَا أَيْضًا فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ) مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ⁽⁷³⁾ فَالْمُهَاجِرُونَ هُمُ الَّذِينَ صَلَّوْا إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ، أَوِ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا، أَوِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا قَبْلَ الْهَجْرَةِ. وَالْأَنْصَارُ أَهْلُ بَيْعَةِ الْعَقَبَةِ الْأُولَى، وَكَانُوا سَبْعَةً، وَأَهْلُ بَيْعَةِ الْعَقَبَةِ الثَّانِيَّةِ، وَكَانُوا سَبْعِينَ، وَالَّذِينَ آمَنُوا حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِمْ أَبُو زُرَّارَةَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ⁽⁷⁴⁾.

70 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (92/3).

71 - [التوبة: 88]

72 - [التوبة: 89]

73 - [التوبة: 100]

74 - مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرِ الْفَرَسِيُّ الْعُبَيْدِيُّ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ بْنِ فَصَّى، مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ، شَهِدَ بَدْرًا، وَاسْتَشْهَدَ يَوْمَ أُحُدٍ. مَعْرِفَةُ الصَّحَابَةِ لِأَبِي نَعِيمٍ (2556/5).

وَقُرْأَ وَالْأَنْصَارُ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى وَالسَّابِقُونَ (وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ) اللَّاحِقُونَ بِالسَّابِقِينَ مِنَ الْقَبِيلَتَيْنِ، أَوْ مِنْ اتَّبَعُوهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ⁽⁷⁵⁾. (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) بِقَبُولِ طَاعَتِهِمْ، وَارْتِضَاءِ أَعْمَالِهِمْ (وَرَضُوا عَنْهُ) بِمَا نَالُوا مِنْ نِعْمَةِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ (وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) وَقُرْأَ ابْنُ كَثِيرٍ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ. كَمَا هُوَ فِي سَائِرِ الْمَوَاضِعِ⁽⁷⁶⁾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) دَائِمًا سَرْمَدًا بِلَا زَوَالٍ. (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) لِأَهْلِ الْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ الْمِتَّعَالِ.

وَسَادِسُهَا أَيْضًا فِي التَّوْبَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ) تَمَثِيلٌ لِثَابَةِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ الْجَنَّةَ عَلَى بَدْلِ أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ فِي سَبِيلِهِ (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُونَ وَيُقْتَلُونَ) اسْتِثْنَاءٌ لِبَيَانِ مَا لِأَجْلِهِ الشَّرِي⁽⁷⁷⁾. وَقِيلَ يُقَاتِلُونَ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ. وَقُرْأَ حَمَزُهُ وَالْكَسَائِيُّ بِتَقْدِيمِ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ. وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ الْوَاوَ لَا يُوجِبُ⁽⁷⁸⁾ التَّرْتِيبَ وَأَنَّ فِعْلَ الْبَعْضِ قَدْ يُسْنَدُ إِلَى الْكُلِّ (وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا) مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الشَّرِي، فَإِنَّهُ فِي مَعْنَى الْوَعْدِ (فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) مَذْكُورٌ فِيهِمَا (وَالْفُرْقَانِ) كَمَا أُثْبِتَ فِي الْقُرْآنِ (فَاسْتَبَشِرُوا بِبَيْعِكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ) فَافْرَحُوا بِهِ غَايَةَ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ؛ فَإِنَّهُ أَوْجَبَ لَكُمْ عِظَائِمَ الْمَطْلَبِ، وَغَرَايِبَ الْمَوَاهِبِ فِي دَارِ الْعِزِّ وَالْحُضُورِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: (وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) الظَّفَرُ الْكَبِيرُ لِنَيْلِ الْمَرَامِ فِي دَارِ السَّعَادَةِ وَالسَّلَامِ (التَّائِبُونَ) رَفَعَ عَلَى الْمَدْحِ، أَيِ هُمُ التَّائِبُونَ، وَالْمَرَادُ بِهِمُ الْمُؤْمِنُونَ الْمَذْكُورُونَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً وَخَبْرَهُ مَحْدُوفٌ، تَقْدِيرُهُ التَّائِبُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ لَمْ يُجَاهِدُوا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى)، أَوْ خَبْرُهُ مَا بَعْدَهُ، أَيِ التَّائِبُونَ عَنِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ عَلَى الْحَقِيقَةِ⁽⁷⁹⁾ هُمْ الْجَامِعُونَ لِهَذِهِ الْخِصَالِ. وَقُرْأَ بِالْيَاءِ نَصْبًا

75 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3/95)

76 - تفسير البيضاوي مع حاشية الشيخ زادة (2/448)

77 - في الأصل وردت (الشراء) ينظر تفسير البيضاوي (3/99).

78 - وردت في الأصل: (توجب) ينظر: تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3/99)

79 - زاد الناسخ في الحاشية: [والكمال].

على المدح، أو جرّاً صفةً للمؤمنين (العابِدُونَ) الذين عبدوا الله مُخْلِصِينَ لَهُ (الْحَامِدُونَ)

لنعمائه وآلائه، أو لما نأجهم⁽⁸⁰⁾ من السَّراءِ والضَّرَّاءِ (السَّائِحُونَ) الصَّائِمُونَ لقوله عليه السَّلام:

«سِيَاحَةُ أُمَّتِي الصَّوْمِ»⁽⁸¹⁾. شَبَّهَ بِهَا مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَعُوقُ عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَيَمْنَعُ عَنِ الْأَسْقَامِ

وَالْآفَاتِ، أَوْ لِأَنَّهُ رِيَاضَةٌ نَفْسَانِيَّةٌ يُتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى الْإِطْلَاعِ عَلَى خَفَايَا الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ، أَوْ

السَّائِحُونَ لِلجِهَادِ، أَوْ لِطَلْبِ الْعِلْمِ (الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ) فِي الصَّلَاةِ (الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ)

بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ (وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ) عَنِ الشَّرِّكَ وَالْمَعَاصِي، وَالْعَاطِفُ فِيهِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ

بِمَا عَطَفَ عَلَيْهِ فِي حُكْمِ خَصْلَةٍ وَاحِدَةٍ، كَأَنَّهُ قَالَ الْجَامِعُونَ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ. وَفِي قَوْلِهِ

(وَالْحَافِظُونَ لِخُدُودِ اللَّهِ) فِيمَا بَيْنَهُ وَعَيْنُهُ مِنَ الْحَقَائِقِ وَالشَّرَائِعِ⁽⁸²⁾ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَا قَبْلَهُ

مُقْصَلُ الْفَضَائِلِ، وَهَذَا مُجْمَلٌ. وَقِيلَ إِنَّهُ لِلإِيدَانِ بِأَنَّ التَّعْدَادَ قَدْ تَمَّ بِالسَّابِعِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ

السَّبْعَةَ هُوَ الْعَدْدُ التَّامُّ، وَالثَّامِنُ ابْتِدَاءُ تَعْدَادٍ آخَرَ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ؛ وَلِذَلِكَ يُسَمَّى وَأَوَّ الثَّمَانِيَةِ

(وَبَشَّرِ الْمُؤْمِنِينَ) يَعْنِي بِهِ هَؤُلَاءِ الْمُوصُوفِينَ بِتِلْكَ الْفَضَائِلِ، وَوَضَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِمْ

لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ إِيْمَانَهُمْ

دَعَاهُمْ إِلَى ذَلِكَ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ الْكَامِلَ مَنْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ، وَحَذَفُ الْمَبَشِّرِ بِهِ لِلتَّعْظِيمِ، كَأَنَّهُ قِيلَ

وَبَشَّرَهُمْ بِمَا يَجَلُّ عَنِ إِحَاطَةِ الْأَفْهَامِ وَتَعْبِيرِ الْكَلَامِ، كَذَا قَالَ الْقَاضِي فِي تَفْسِيرِهِ⁽⁸³⁾.

وَسَابِعُهَا فِي سُورَةِ يُونُسَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) الْآيَةُ. وَلَمَّا تَعَلَّقَتْ

هَذِهِ الْآيَةُ بِمَا قَبْلَهَا وَجَبَ ذِكْرُهَا، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ) الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ بِالطَّاعَةِ

، وَيَتَوَلَّوْهُمْ بِالْكَرَامَةِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ مِنْ لِحْوَقِ مَكْرُوهِ (وَلَا هُمْ يَجْزُونَ) بِفَوَاتِ مَأْمُولٍ. وَالْآيَةُ

كُمَجْمَلٍ فَسَّرَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: (الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) بَيَانٌ لِتَوَلِّيهِمْ لَهُ (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) وَهُوَ مَا بَشَّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ فِي كِتَابِهِ الْمُنَزَّلِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ الْمُرْسَلِ، وَمَا يُرِيهِمْ فِي

80 - فسر النسخ الكلمة في الحاشية: [وصلهم].

81 - أورده الجصاص في أحكام القرآن: (4 / 368). قال المناوي في الفتح السماوي (2 / 705): لم أفق عليه.

82 - في الأصل الشرائع.

83 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3 / 99).

الرؤيا الصالحة، وما سَخَّ لهم من المكاشفات وبُشِّرَى الملائكة عند النَّزْعِ (وفي الآخرة) بتلقَى الملائكة إياهم مُسَلِّمِينَ مُبَشِّرِينَ بالفوزِ والكرامة، والظفر والسلامة لتولّيه لهم. ومحلّ الذين آمنوا النَّصَبُ على المَدْح، أو على وَصْفِ الأولياء، أو الرَّفْعِ على الابتداء، وخبره لهم البُشْرَى (لا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) أي لا تغييرَ لأقواله ولا إخلافَ لمواعيده ذلك إشارةً إلى كونهم مُبَشِّرِينَ في الدارين (هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) هذه الجملة والتي قبلها اعتراضٌ لتحقيق المُبَشِّرِ به، وتعظيم شأنه، وليس من شرطه أن يقع بعده كلامٌ يتصلُّ بما قبله، وحذف المُبَشِّرِ به للتعظيم، والتنبيه على أنه ليس من شأنه إحاطة الأفهام، وكتابة الأقسام.

وثانيتها في سورة والصفاتِ قوله تعالى: (إِنَّ هَذَا) ⁽⁸⁴⁾ يعني أَنَّ البقاءَ الدائمَ الأبديَّ، والتَّعِيمَ الْمُقِيمَ السَّرْمَدِيَّ على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ في جَنَّاتِ النَّعِيمِ (لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) من الله الملكِ المُبِينِ إلى عباده المُخلصين. يحتملُ أن يكونَ من كلامِ أهلِ الجَنَّةِ فيما بيَّنه، أي أن هذا الأمر الذي نحنُ فيه من النعمة والخلود والدوام، والأمن من العذاب والآلام، وأن يكونَ كلامَ الله تعالى تصديقاً لهم، وكذا قوله تعالى: (مثل هذا فليعمل العاملون).

وتاسعها في سورة حم المؤمن قوله تعالى: (وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ) الآية. فهذه الآية لما تعلقت بما قبلها، وجب ذكرها مع ما قبلها، ليتضح المقام، ويحصل المرام، وهو قوله تعالى: (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ) الكَرُوبِيُّونَ أَعْلَى طَبَقَاتِ الْمَلَائِكَةِ، وَأَوَّلُهُمْ جُوداً، وَحَمَلُهُمْ إِيَّاهُ، وَخَفِيفُهُمْ حَوْلَهُ مَجَازٌ عَنْ حَفْظِهِمْ وَتَدْبِيرِهِمْ لَهُ، وَكِنَايَةٌ عَنْ قُرْبِهِمْ مِنْ ذِي الْعَرْشِ، وَمَكَانَتِهِمْ عِنْدَهُ وَتَوَسُّطِهِمْ فِي نَفَاذِ أَمْرِهِ، كَذَا قَالَ الْقَاضِي ⁽⁸⁵⁾.

وقال الشَّيْخُ الْفَاضِلُ نِظَامُ الدِّينِ النِّيسَابُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ⁽⁸⁶⁾: " وَحِينَ بَيَّنَّ أَنَّ الْكُفَّارَ بِالْعُؤَا فِي إِظْهَارِ عِدَاوَةِ الْمُؤْمِنِينَ، حَكَى أَنَّ أَشْرَفَ طَبَقَاتِ أَكْثَرِ الْمَخْلُوقَاتِ، وَهُمْ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَالْحَاقِقُونَ

84 - الصفات: [60].

85 - قاله القاضي البيضاوي في تفسيره أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5/ 52).

86 - نظام الدين النيسابوري: هو الحسن بن محمد بن الحسين القمي النيسابوري، نظام الدين، ويقال له الأعرج: مفسر، له اشتغال بالحكمة والرياضيات. أصله من بلدة (قم) ومنشأه وسكنه في نيسابور. له كتب، منها (غرائب القرآن ورجائب الفرقان) و(لب التأويل) وغيرها، ومات بعد سنة: 850هـ.

حوْلَهُ، يُبَالِغُونَ فِي مَحَبَّتِهِمْ وَنَصْرَتِهِمْ، كَأَنَّهُ قِيلَ إِنَّ كَانَ هُوَ لِأَرْضِ الْأَرْدَلِ يُعَادُونَهُمْ فَلَا تُبَالِي بِهِمْ وَلَا تُقِمُّ لَهُمْ وَزَنًا، فَإِنَّ الْأَشْرَافَ يُجَابُونَهُمْ" (87).

روى صاحبُ الكَشَافِ رحمه الله: "إِنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ أَرْجَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى وَرُؤُوسُهُمْ قَدْ خَرَقَتِ الْعَرْشَ، وَهَمَّ خَشَوْعٌ لَا يَرْفَعُونَ طَرْفَهُمْ، وَرُوي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَا تَتَفَكَّرُوا فِي عِظَمِ رَبِّكُمْ، وَلَكِنْ تَفَكَّرُوا فِيمَا خَلَقَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَإِنَّ خَلْقًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُقَالُ لَهُ إِسْرَافِيلُ، زَاوِيَةٌ مِنْ زَوَايَا الْعَرْشِ عَلَى كَاهِلِهِ وَقَدَمَاهُ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى، وَقَدْ خَرَقَ رَأْسُهُ مِنْ سَبْعِ سَمَوَاتٍ، وَإِنَّهُ لَيَتَضَاعَلُ مِنْ عِظْمَةِ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا، حَتَّى يَصِيرُ كَأَنَّهُ

الْوَصْعُ - وَهُوَ طَائِرٌ صَغِيرٌ شَبِهَ الْعُصْفُورَ - » (88).

وَرُوي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ جَمِيعَ الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَعْبُدُوا وَيُزْجُوا بِالسَّلَامِ عَلَى حَمَلَةِ الْعَرْشِ تَفْضِيلًا لَهُمْ عَلَى سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ. وَقِيلَ: خَلَقَ اللَّهُ الْعَرْشَ مِنْ جَوْهَرَةٍ خَضْرَاءَ، وَبَيْنَ الْقَائِمَتَيْنِ مِنْ قَوَائِمِهِ حَقَقَانُ الطَّيْرِ الْمُسْرِعِ ثَمَانِينَ أَلْفَ عَامٍ، وَعَدَدُ حَمَلَةِ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَمَانِيَةٌ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ). أَمَّا فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْوَقْتِ فَلَا يَعْلَمُ بِهِ إِلَّا اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا. وَأَمَّا الَّذِينَ حَوْلَ الْعَرْشِ، فَقَلِيلٌ أَصْوَاتُهُمْ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ، وَمِنْ وَرَائِهِمْ مِائَةٌ أَلْفِ صَفٍّ، قَدْ وَضَعُوا الْإِيمَانَ عَلَى الشَّمَائِلِ، مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ بِمَا لَا يُسَبِّحُ بِهِ الْآخَرُ. انْتَهَى كَلَامُ الْكَشَافِ" (89).

(يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى بِجَمَاعٍ (90) الثَّنَاءِ وَالِدَّعَاءِ مِنْ صِفَاتِ الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِظْمَةِ وَالْكَبْرِيَاءِ، وَجَعَلَ التَّسْبِيحَ أَصْلًا، وَالْحَمْدَ حَالًا، لِأَنَّ الْحَمْدَ مُقْتَضَى حَالِهِمْ دُونَ التَّسْبِيحِ. كَذَا فِي الْقَاضِي (91).

87 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (22/6).

88 - رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق من طريق ابن شهاب الزهري مرفوعاً (74/1) قال المناوي في تخریج أحاديث الكشاف (146/3) بعد أن أورده من طريق ابن المبارك: " وَهُوَ مُرْسَلٌ جِدِيدٌ وَمِنْ جِهَةِ ابْنِ مَبَارَكٍ رَوَاهُ التُّعَلْبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ".

89 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (152/4)!

90 - في الأصل وردت: (بجماع) ينظر: أنوار التنزيل وأسرار التأويل (52/5)

91 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (52/5).

(وَيُؤْمِنُونَ بِهِ) برَّهم. فَإِنْ قِيلَ: مَا فائِدَةُ قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَيُؤْمِنُونَ بِهِ) وَلَا يَخْفَى أَنَّ حَمَلَةَ العَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مُؤْمِنُونَ. قلنا: أجابَ صاحبُ الكَشَافِ بِأَنَّ فائِدَتَهُ التَّنْبِيهُ عَلَى شَرَفِ الإِيمَانِ ، وَالتَّرغِيبِ فِيهِ، وَعَلَى شَرَفِ أَهْلِ الإِيمَانِ ، وَأَيْضاً فِيهِ تَكْذِيبُ المِجْسَمَةِ ، فَإِنَّ الأَمْرَ لَوْ كَانَ عَلَى زَعْمِهِمْ، لَكَانَتِ المَلَائِكَةُ يُشَاهِدُونَهُ، فَلَا يُوصَفُونَ بالإِيمَانِ بِهِ، لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بالإِيمَانِ إِلاَّ الغَايِبُ، فَعُلِمَ مِنْهُ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ كإِيْمَانِ أَهْلِ الأَرْضِ، وَالكُلُّ سَوَاءٌ: فِي أَنَّ إِيْمَانَهُمْ بِطَرِيقِ النَّظَرِ وَالاِسْتِدْلَالِ (92) . وَاسْتَحْسَنَ هَذَا الكَلَامَ الإِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِي رَحِمَهُ اللهُ فِي تَفْسِيرِهِ الكَبِيرِ حَتَّى تَرَحَّمَ عَلَيْهِ، وَقَالَ: " لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِهِ إِلاَّ هَذِهِ النِّكْتَةُ، لَكَفَى بِهِ فَخْرًا وَشَرَفًا" (93) . وَأَنَا أَقُولُ (94): " لَا نُسَلِّمُ أَنَّ الإِيمَانَ لَا يَكُونُ إِلاَّ بِالْغَائِبِ، وَإِلاَّ لَمْ يَكُنِ الإِيمَانُ إِيمَانًا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ تَحَدَّيْتِهِ، فَمَنْ أَيْنَ يَلْزِمُ تَكْذِيبَ المِجْسَمَةِ؟ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي الجَوَابِ: أَرَادَ أَهْمُ يُسَبِّحُونَ تَسْبِيحَ تَلْفِظٍ لَا تَسْبِيحَ دَلَالَةٍ .

" وَزَعَمَ الإِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِي أَنَّ فِي الآيَةِ دَلَالََةً أُخْرَى عَلَى إِبْطَالِ قَوْلِ التَّجْسِيمِ، وَهِيَ أَنَّ الإِلَهَ عَلَى العَرْشِ لَوْ كَانَ كَمَا زَعَمُوا، وَحَامِلُ الشَّيْءِ حَامِلٌ لِكُلِّ مَا عَلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ المَلَائِكَةُ حَامِلِينَ لِإِلَهِ العَالَمِ حَافِظِينَ لَهُ، وَالحَافِظُ أَوَّلِي بِالإِلَهِيَّةِ مِنَ المَحْفُوظِ" (95) .

قلت: لَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ مِغَالِطَةٌ، فَإِنَّ الحَمْلَ لِأَجْلِ العِظَمَةِ وَإِظْهَارِ الكِبْرِيَاءِ، كَيْفَ يَلْزِمُ مِنْهُ ذَلِكَ؟ وَهَلْ يَزْعُمُ عَاقِلٌ أَنَّ الحِمَارَ أَشْرَفُ مِنَ الإِنْسَانِ الرَّاكِبِ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الرُّكُوبِ؟ وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ مَا ذَكَرْتُ، لِكَوْنِهِ وَارِدًا عَلَى كَلَامِ الإِمَامِينَ مَعَ وَفُورِ فَضْلِهِمَا، وَبُعْدِ عَوْرِهِمَا، لَا لِأَنِّي مَائِلٌ عَلَى مَا يَزْعُمُ الحِصْمُ إِلَى غَيْرِ مُعْتَقَدِيهِمَا (96) .

92 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (152 /4)

93 - مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير (488 /27).

94 - القائل هو نظام الدين النيسابوري في غرائب القرآن (6 /23) .

95 - مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير (488 /27).

96 - قال الناسخ في الحاشية: "كذا قال الفاضل نظام الدين النيسابوري رحمه الله في تفسيره المسمى بغرائب القرآن." ينظر تفسير النيسابوري: (6 /23).

(وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) و فيه إشعارٌ بأنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَسُكَّانَ الْفَرَشِ فِي مَعْرِفَتِهِ سَوَاءٌ، رَدًّا عَلَى الْمَجْسَمَةِ، وَاسْتِغْفَارُهُمْ شَفَاعَتُهُمْ، وَحَمَلُهُمْ عَلَى التَّوْبَةِ وَإِلْهَامُهُمْ مَا أُوجِبَ الْمَغْفِرَةَ، وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ الْمُشَارَكَةَ فِي الْإِيمَانِ يُوجِبُ النَّصْحَ وَالشَّفَقَةَ، وَإِنْ تَخَالَفَتِ الْأَجْنَاسُ، لِأَنَّهَا أَقْوَى الْمُنَاسَبَاتِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) كَذَا قَالَ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ (97).

قال جارُّ الله العلامة: " وقد رُوِيَ التَّنَاسُبُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيُؤْمِنُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي مِثْلِ حَالِهِمْ.

وفيه أتهم بعد التعظيم لأمر الله تعالى يقبلون على الشفقة على خلق الله. ولا سيما على المؤمنين، لأنَّ الإيمانَ جامعٌ، لا أجمع منه يجذب السماويَّ إلى الأرضيِّ، والرَّوحانيَّ إلى العُنصرِيِّ (98).

احتجَّ كثيرٌ من العلماءِ بِالآيَةِ عَلَى أَفْضَلِيَّةِ الْمَلَكِ مِنَ الْبَشَرِ، قَالُوا: لِأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا مَعْصِيَةَ لِلْمَلَائِكَةِ، وَإِلَّا لَزِمَ بِحُكْمِ «ابْدَأْ بِنَفْسِكَ» أَنْ يَسْتَغْفِرُوا أَوَّلًا لِأَنْفُسِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى:

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (99) وَقَالَ نُوحٌ: (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ

دَخَلَ بَيْتِي) (100) الْآيَةَ. قُلْتُ (101): " لَا نِزَاعَ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمْ وَإِلَى غَيْرِ الْمَعْصُومِينَ مِنَ الْبَشَرِ ،

وَإِنَّمَا النَّزَاعُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَعْصُومِينَ، فَلَا دَلِيلَ فِي الْآيَةِ، وَلَا يَلْزِمُ مِنْ طَلْبِ الْاسْتِغْفَارِ لِأَحَدٍ لَوْ سَلَّمَ أَنَّ قَوْلَهُ (لِلَّذِينَ آمَنُوا) عَامٌّ، أَنْ يَكُونَ الْمُسْتَغْفَرُ لَهُ عَاصِيًا، عَلَى أَنَّهُ قَدْ خَصَّ

الاسْتِغْفَارَ فِي قَوْلِهِ (فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا). كَذَا قَالَ الْفَاضِلُ نِزَامُ الدِّينِ النِّيسَابُورِيِّ رَحِمَهُ

اللَّهُ (102). (رَبَّنَا) أَي يَقُولُونَ رَبَّنَا. وَهُوَ بَيَانٌ لِيَسْتَغْفِرُونَ، أَوْ حَالٌ . (وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةٌ

97 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5/ 52).

98 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (4/ 153).

99 - [محمد: 19]

100 - [نوح: 28]

101 - القائل هو نظام الدين النيسابوري في كتابه غرائب القرآن ورغائب الفرقان (6/ 23).

102 - غرائب القرآن ورغائب الفرقان (6/ 24).

وَعِلْمًا) أي وسعت رحمته وعلمه، فأزيلَ عن أصله للإغراقِ في وصفه بالرحمةِ و العلمِ والمبالغةِ في عمومها، وتقديمُ الرحمةِ على العلمِ، لأنها المقصودةُ بالذاتِ ، كذا قال القاضي (103).

وقال نظام الدين: " وقد مرَّ في الأنعام إشارةٌ إلى أنّ الحمد والثناء ينبغي أن يكونَ مُقدِّماً على الدعاء. وفي لفظِ ربِّنا خاصيةٌ قويةٌ في تقديمِ الدعاءِ ، كما ذكرنا في آخرِ آلِ عمرانَ، كأنَّ الداعي يقولُ: كُنْتُ نفيًا صرفاً، وعَدَمًا محضاً، فأخرجتني إلى الوجودِ، ورَبَّيتني بالجوْدِ، فاجعلْ تربيتك لي شفيعاً إليك، ولا ريبَ أنّ ذَكَرَ اللهُ تعالى أوَّلَ كُلِّ شَيْءٍ، بمنزلةِ الإكسيرِ الأعظمِ للتحاسرِ من حيثُ أنه يُتموي جوهرَ الرّوحِ ويكسبه إشراقاً وشفاءً. وفي تقديمِ الرحمةِ على العلمِ فائدةٌ، وهي أنّ مطلوبَ الملائكةِ في هذا المقامِ هو أن يرحمَ المؤمنينَ، فكأتمَّ قالوا: ارحمَ من

علمتَ منه التوبةَ و اتّباعِ الدينِ. قالت العلماءُ (104) : الفائدةُ في استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون، طلبُ مزيدِ الكرامةِ والثوابِ فهو بمنزلةِ الشفاعةِ، وإذا ثبتَ شفاعَةُ الملائكةِ لأهلِ الطاعةِ، فكذلكَ شفاعَةُ الأنبياءِ ثابتةٌ لهم بضرورةٍ أنّه لا قائلَ بالفرقِ. وقال علماءُ السنّةِ: " إنّ مُرادَ الملائكةِ (فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا) عن الكُفْرِ والطغيانِ (وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ) سبيلَ الإيمانِ وهذا لا يُثابِرُ كَوْنُ المُستَغْفِرِ لهم مُذنبينَ، وممّا يُؤكِّدُ ما قُلنا إنّ الاستغفارَ طلبُ المغفرةِ، والمغفرةُ لا يُذكَرُ (105) إلّا في إسقاطِ العذابِ، أمّا طلبُ النَّفعِ الرَّابِدِ، فإنّه لا يُسمّى استغفاراً. قال أهلُ التحقيقِ: هذا الاستغفارُ من الملائكةِ يجري مجرى الاعتذارِ من قولهم (أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ) (106).

(وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ) و احفظهم عن عذابها، وهو تصريحٌ بالمطلوبِ بعد الرّمزِ للتأكيدِ والدلالةِ على شدّةِ العذابِ، لأنّ دَلالةَ المَغْفِرَةِ على الوقايةِ من العذابِ كالضمنيّةِ. وحينَ طلبوا لأجلهم إسقاطَ العذابِ ضِمناً وصریحاً، طلبوا إيصالَ الثوابِ إليهم بقوله: (رَبَّنَا

103 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (52 /5)

104 - هم علماء المعتزلة كما سماهم النظام النيسابوري في تفسيره (24 /6).

105 - في الأصل وردت: (تذكر). ينظر: غرائب القرآن و رغائب الفرقان (24 /6).

106 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (24 /6) .

وَأَدْخَلَهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ) إِيَّاهَا. قال علماءُ السُّنَّةِ: كلُّ أهلِ الإيمانِ موعودونَ بالجنانِ - وإن كانوا من أهلِ الكبائرِ والعصيانِ - غايةً ذلك أنهم يُعَذَّبُونَ بالنارِ مُدَّةً، إن لم

يُكُنْ عَفْوَاً وَشَفَاعَةً، ثُمَّ يَخْرُجُونَ إِلَى الْجَنَّةِ. قال الفَرَّاءُ والزَّجَّاجُ: قوله: (وَمَنْ صَلَحَ⁽¹⁰⁷⁾ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفاً عَلَى الضَّمِيرِ فِي (وَأَدْخَلَهُمْ) فَيَكُونُ دَعَاءً مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِإِدْخَالِ هَؤُلَاءِ الْأَصْنَافِ الْجَنَّةَ، تَكْمِيلاً لِأَنْسِ الْأَوَّلِينَ، وَتَتِمِيماً لِابْتِهَاجِهِمْ، وَإِشْفَاقاً عَلَى هَؤُلَاءِ أَيْضاً. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَطْفاً عَلَى الضَّمِيرِ فِي (وَعَدْتُهُمْ)، لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي سُورَةِ الرَّعْدِ: (أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ)⁽¹⁰⁸⁾ وَعَلَى هَذَا لَا يَشْمَلُ دَعَاءُ الْمَلَائِكَةِ هَؤُلَاءِ الْأَصْنَافِ، اللَّهُمَّ إِلَّا

ضِمْنًا. قال أهلُ السُّنَّةِ: المُرادُ بِمَنْ صَلَحَ أَهْلُ الْإِيمَانِ مِنْهُمْ - وَإِنْ كَانُوا ذَوِي كِبَائِرٍ -⁽¹⁰⁹⁾ .
وقال القاضي في سورة الرَّعْدِ: " والمعنى أَنَّهُ يَلْحَقُ بِهِمْ مَنْ صَلَحَ مِنْ أَهْلِهِمْ - وَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ مَبْلَغَ فَضْلِهِمْ تَبَعاً لَهُمْ. وتَعْظِيماً لِشَأْنِهِمْ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الدَّرَجَةَ تَعْلُو بِالشَّفَاعَةِ، وَأَنَّ الْمَوْصُوفِينَ بِتِلْكَ الصِّفَاتِ يَقْرَنُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لِمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْقَرَابَةِ وَالصَّلَةِ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، زِيَادَةً فِي أُنْسِهِمْ، وَفِي التَّقْيِيدِ بِالصَّلَاحِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مُجْرَدَ الْأَنْسَابِ لَا تَنْفَعُ. انتهى كلامه⁽¹¹⁰⁾ .

ثم ختم الآية بقوله تعالى: (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)⁽¹¹¹⁾ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ غَالِباً عَلَى الْكُلِّ، لَمْ يَصَحَّ مِنْهُ وَقُوعُ الْمَطْلُوبِ كَمَا يَرَادُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَكِيماً، أَمَكَنَّ مِنْهُ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ. ثم قالوا: (وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ) يعني واحفظهم عن العقوبات، أو عذاب السيئات على حذف المضاف. وهو تعميمٌ بعد تخصيصٍ، أو مخصوصٌ بمن صلح، أو المعاصي في الدنيا.

107 - قال الناسخ في الحاشية: "وقرأ صلح بضم اللام".

108 - الرعد: [الآية: 23].

109 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 / 24) 1.

110 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3 / 186).

111 - قال الناسخ في الحاشية: "العزير الذي لا يمتنع عليه مقدر. الحكيم الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه حكمته، ومن ذلك الوفاء بالعهود. كذا قال القاضي رحمه الله". ينظر: تفسير البيضاوي (5 / 52).

واعترضَ بأنهم قالوا مرةً وفيهم عذابَ الجحيمِ ، ومرةً وفيهم السيئاتِ ، فيلزمُ التكرارُ. وأجيبَ بأنَّ الأوَّلَ دُعاءٌ للأُصولِ، وهذه لِفروعهم وهم الأصنافُ الثلاثةُ، أو الأوَّلُ مخصوصٌ بعذابِ النَّارِ، وهذا شاملٌ لعذابِ الموقفِ وعذابِ الحسابِ وعذابِ السُّؤالِ.

أو المرادُ بالسيئاتِ العقائدُ الفاسدةُ والأعمالُ الضَّائرةُ، وعلى هذا يكونُ يومئذٍ في قوله (وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ) إشارةً إلى الدُّنيا. أي ومن تقى السيئاتِ في الدُّنيا (فَقَدْ رَحِمْتَهُ) في الآخرة، كأنَّهُم طلبوا السَّببَ بعدما سألوهُ المُسبَّبَ. وفي الكشافِ (112) : السيئاتُ هي

الصغائرُ أو الكبائرُ المُتوبُ عنها ، والوقايةُ منها التَّكفيرُ أو قَبُولُ التَّوبَةِ (113).

(وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) يعني الرحمةُ أو الوقايةُ أو بِمَجْمُوعِهِمَا (114) هُوَ الظَّفَرُ الْعَظِيمُ لِنِيلِ الْمَرَامِ مع الأبرارِ والأخيارِ في جناتٍ تجري من تحتها الأنهارُ. رزقنا اللهُ وإيَّاكم بلُطْفِهِ الْعَمِيمِ، إنَّه هو الجوادُ الْكَرِيمُ.

وعاشِرُها قولُ اللهِ الْمَلِكِ الدَّيَّانِ فِي سُورَةِ الدُّحَانِ (وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ) الآية (115). فهذه الآيةُ لَمَّا تَعَلَّقَتْ بِمَا قَبْلَهَا، وَجَبَ ذِكْرُهَا مَعَ مَا قَبْلَهَا، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ) فِي مَوْضِعِ إِقَامَةٍ. وَقَرَأَ نَافِعُ وَابْنُ عَامِرٍ بِضَمِّ الْمِيمِ (أَمِينٍ) يَأْمُرُ صَاحِبُهُ عَنِ الْآفَةِ وَالانْتِقَالِ (116) (فِي جَنَاتٍ وَعُيُونٍ) بَدَلٌ مِنْ مَقَامٍ جِيءَ بِهِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى نِزَاهَتِهِ، وَاشْتِمَالِهِ عَلَى مَا يُسْتَلْذَبُ بِهِ مِنَ الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ.

(يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ) خَيْرٌ ثَانٍ، أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي الْجَارِ ، أَوْ اسْتِنَافٌ، وَالسُّنْدُسُ مَا رَقَّ مِنَ الْحَرِيرِ، وَالْإِسْتَبْرَقُ مَا غَلَّظَ مِنْهُ مُعَرَّبٌ أَوْ مُشْتَقٌّ مِنَ الْبِرَاقَةِ. (مُتَقَابِلِينَ) فِي مَجَالِسِهِمْ لَيْسْتَائِسِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ. (كَذَلِكَ) أَي الْأَمْرُ كَذَلِكَ، أَوْ آتِنَاهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ

112 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (153 /4)

113 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 /25)

114 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5 /52)

115 - [سورة الدخان: (56)]

116 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5 /104).

(وَرَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ) قَرْنَاَهُمْ بَهَنَ، وَلِذَلِكَ عُدِّيَ بِالْبَاءِ، وَالْحَوْرَاءُ الْبِيضَاءُ، وَالْعِينَاءُ عَظِيمَةٌ

العينِ، واخْتُلِفَ فِي أَنْهِنَّ نِسَاءُ الدُّنْيَا أَوْ غَيْرَهَا (117).

(يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ) يَطْلُبُونَ وَيَأْمُرُونَ بِإِحْضَارِ مَا يَشْتَهُونَ مِنَ الْفَوَاكِهِ، لَا يَتَخَصَّصُ

شَيْءٌ مِنْهَا بِمَكَانٍ وَلَا زَمَانٍ. (آمِنِينَ) مِنَ الضَّرْرِ وَالْخَسْرَانِ.

(لَا يَدُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى) وَهِيَ الْمَوْتُ فِي الدُّنْيَا بَلْ يُحْيُونَ فِيهَا دَائِمًا أَبَدًا

سَرْمَدًا مُؤَبَّدًا، وَالِاسْتِثْنَاءُ إِذَا مُنْقَطِعٌ، أَوْ مُتَّصِلٌ، وَالضَّمِيرُ فِي فِيهَا لِلْآخِرَةِ، وَالْمَوْتُ أَوَّلُ

أَحْوَالِهَا. أَوْ لِلْجَنَّةِ (118) وَالْمَوْمُنُ يُشَارِفُهَا بِالْمَوْتِ وَيُشَاهِدُهَا عِنْدَهُ، وَكَأَنَّهُ (119) فِيهَا. أَوْ

الِاسْتِثْنَاءُ لِلْمُبَالِغَةِ فِي تَعْمِيمِ النَّفْسِ وَامْتِنَاعِ الْمَوْتِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: لَا يَدُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ، إِلَّا إِذَا

أَمَكْنَ دَوْقَ الْمَوْتَةِ الْأُولَى فِي الْمُسْتَقْبَلِ. كَذَا قَالَ الْقَاضِي (120).

وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ: "هُوَ مِنْ بَابِ التَّعْلِيْقِ بِالْمُحَالِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ كَانَتْ الْمَوْتَةُ الْأُولَى

يَسْتَقِيمُ ذَوْقُهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ يَدُوقُهَا. وَقِيلَ الْاسْتِثْنَاءُ مَنْقَطِعٌ، أَي لَكِنِ الْمَوْتَةُ الْأُولَى قَدْ

دَاقُوهَا. وَقَالَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ: "إِنَّ الْجَنَّةَ حَقِيقَتُهَا ابْتِهَاجُ النَّفْسِ وَفَرَحُهَا بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَبِمَحَبَّتِهِ

فَالْإِنْسَانُ الْكَامِلُ هُوَ فِي الدُّنْيَا فِي الْجَنَّةِ، وَفِي الْآخِرَةِ أَيْضًا فِي الْجَنَّةِ. فَقَدْ صَحَّ أَنَّهُ لَمْ يَدُقْ فِي

الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى. كَذَا فِي غَرَائِبِ الْقُرْآنِ (121).

(وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ) وَقُرْأَ وَوَقَاهُمْ بِالتَّشْدِيدِ عَلَى الْمُبَالِغَةِ فِي حَفْظِهِمْ.

(فَضَلًا مِنْ رَبِّكَ) يَا مُحَمَّدُ. أَي أُعْطُوا كُلَّ ذَلِكَ عَطَاءً وَتَفَضُّلاً مِنْهُ تَعَالَى. وَقُرْأَ بِالرَّفْعِ. أَي

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ. (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) لِأَنَّهُ خَلَاصٌ عَنِ الْمَكَارِهِ،

117 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (104 /5).

118 - ورد في الأصل: (الجنة) ينظر: تفسير البيضاوي (104 /5).

119 - ورد في الأصل: (فكأنه) ينظر: تفسير البيضاوي (104 /5).

120 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (104 /5).

121 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (107 /6).

وفوزٌ بالمطالبِ عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلّم، أنّه قال: «من قرأ حم الدُّخان ليلةً جمعةً أصبحَ مغفوراً له»⁽¹²²⁾. كذا قال القاضي رحمه الله⁽¹²³⁾.

والحادي عشر قولُ الله الملكِ المجيدِ في سورة الحديدِ: (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) الآية. فهذه لما تعلّقتُ بما قبلها وحبّ ذكرها، وهو قوله تعالى (من ذا الذي يقرضُ اللهَ قَرْضاً حسناً) والقرضُ مجازٌ عن إنفاقِ المالِ في سبيلِ الله تعالى، وقد مرَّ⁽¹²⁴⁾ في أواخر البقرة⁽¹²⁵⁾. أي من ذا الذي يُفِقُّ ماله في سبيلِ الله رجاءً أن يُعوّضه، فأنه كمن يُقرضه. وحسنُ

الإنفاقِ بالإخلاصِ فيه وتحري أكرمِ المالِ وأطيبه⁽¹²⁶⁾. (فِيضَاعِفُهُ لَهُ) أي يُعطي أجره أضعافاً له. (وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ) أي وذلك الأجرُ المضموم إليه الأضعافُ كريمٌ في نفسه ينبغي أن يُتَوَخَّى وإن لم يُضَاعَفْ، فكيف لا يُتَوَخَّى، وقد يُضَاعَفُ أضعافاً. وقرأ عاصمٌ «فِيضَاعِفُهُ» بالنصب على جوابِ الاستفهامِ باعتبار المعنى. وكأنّه قال: يُقرضُ اللهَ أحدٌ فيضَاعِفُهُ. وقرأ ابن كثيرٍ «يُضَعِّفُهُ» مرفوعاً، وابنُ عامرٍ ويعقوبُ «يُضَعِّفُهُ» منصوباً. كذا قال القاضي رحمه الله⁽¹²⁷⁾.

وفي تفسير غرائب القرآن قال أهلُ السنّةِ: "إنّه تعالى كتّب في اللّوح المحفوظ أن كلّ من صدرَ عنه الفعلُ الفلانيُّ، فله كذا من الثوابِ، وهو الأجرُ الكريمُ، فإذا ضمَّ إلى ذلك مثله فهو المُضَاعِفُهُ. وقال الجبائيُّ: "إنّ الأعواضَ تضم إلى الثوابِ، فهو المضاعفةُ، وإتما وصفَ الأجرِ

122 - أخرجه الترمذي في سننه (163/5) برقم (2888) بلفظ: سنن الترمذي ت شاكر (163/5) «من قرأ حم الدُّخان في ليلةٍ أصبحَ يستغفرُ له سبعون ألفَ ملكٍ»: " هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وعمر بن أبي خنعمٍ يُضَعِّفُ قال المناوي في الفتح السماوي (989/3): " رواه الترمذي وأبو يعلى وابن السنّي في عمل اليوم والليلة، والبيهقي في الشعب وقال: تنرد به أبو المقدم، وهو ضعیف عن الحسن عن أبي هريرة" ثم نقل المناوي كلام الترمذي.

123 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (104/5)

124 - قال الناسخ في الحاشية: " وهو قوله تعالى: (من ذا الذي يقرض الله) وإقرض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه قرضاً حسناً، إقرضاً مقروناً بالإخلاص وطيب النفس، أو مقرضاً حلالاً طيباً وقيل: القرض الحسن المجاهد والإنفاق في سبيل الله فيضاعفه له فيضاعف جزاءه، أخرجه على صورة المغالبة للمبالغة أضعافاً كثيرة لا يقترها إلا الله تعالى. قاضي رحمه الله" ينظر: تفسير البيضاوي (149/1) ثم أورد الناسخ في الحاشية مثلاً على المغالبة، فقال: " مثال المغالبة قولهم: شاعرُ القومِ فشعر بهم، أي غلبهم بالشعر "

125 - غرائب القرآن ورجائب الفرقان (254/6)

126 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (187/5)

127 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (219/5)

بالكرم، لأنَّه جلبَ ذلك الضَّعفَ، وبسببه حصلتْ لكلِّ زيادةً، وكان كريماً من هذا الوجه. ثم أكد الإيمانَ بالله ورسوله، والإنفاقَ في سبيله بتذكير يومِ المحاسبة، فقال: (يَوْمَ تَرَى) يا مُحَمَّدُ، أو يا مَنْ له أهليَّةُ الخطابِ⁽¹²⁸⁾. (المُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) ويومَ ظرفُ لقوله فيضاعفُهُ، أو لَهُ، أو مُقدَّرٌ بِأدُّكْر (يَسْعَى نُورُهُمْ) ما يُوجِبُ نجاتَهُم وهدايتَهُم إلى الجنَّةِ⁽¹²⁹⁾. عن ابن مسعودٍ وقتادةٍ مرفوعاً: «انَّ كُلَّ إنسانٍ فَإِنَّهُ يَحْصُلُ لَهُ النُّورُ يَوْمَ القِيامَةِ على قدرِ ثوابِهِ، فمنهُم مَنْ يُضيءُ لَهُ نورٌ كما بينَ عَدَنٍ إلى صنعاءَ، ومنهُم مَنْ نُورهُ مثلُ الجبلِ، ومنهُم من لا يُضيءُ لَهُ نورُهُ إِلَّا موضعَ قدميه، وأدناهُم نوراً مَنْ يكونُ نُورُهُ على إبهامِهِ يَنْطَفِئُ مرةً وَيَتَبَدَّلُ أُخرى»⁽¹³⁰⁾.

وقال مجاهدٌ رحمه الله: "ما من عبدٍ إِلَّا ويُنَادَى يَوْمَ القِيامَةِ: يا فلانُ هذا نُوركُ، ويا فلانُ لا نُورَ لك. وقد بيَّنا ذلكَ في هذا الكتابِ مراراً إنَّ الكمالاتِ والخيراتِ كُلَّها أنوارٌ، وأكملُ الأنوارِ معرفةُ الله عزَّ وجلَّ. وإِنَّمَا قال: (بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ) لأنَّ ذلكَ جعلَ إِمارةَ النجاةِ عن عذابِ الجحيمِ، وعلامةَ الوصولِ إلى دارِ النعيمِ، ولهذا وردَ أنَّ السُّعَدَاءَ يُؤْتُونَ صحائفَ أَعْمالِهِم من هاتينِ الجهتينِ، كما أنَّ الأشقياءَ يُؤْتَوْنَها عن شمائلِهِم ووراءِ ظُهُورِهِم. ومعنى سَعَى النُّورِ سَعِيهِ بسَعِيهِم جَنِيباً لهم ومُتقدِّماً⁽¹³¹⁾.

ويقولُ لهم الَّذِينَ يتلقَوْنَهُم من الملائكةِ (بُشْرَاكُمْ أَيُّومَ جَنَاتٍ) أي المُبَشِّرُ بِهِ جَنَاتٍ تجري، أو بُشْرَاكُمْ دُخُولَ جَنَاتٍ⁽¹³²⁾.

(تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أي الَّذي تقدَّم ذكرُهُ من النُّورِ لأربابِ الإيمانِ، والبُشرى بالجنانِ، هو الفوزُ العظيمُ من الله الكريمِ .

128 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 / 254)

129 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5 / 187)

130 - أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (7 / 107) مختصراً من طريق ابن مسعود موقوفاً عليه. ومن طريق ابن أبي شيبة رواه الحاكم في المستدرک على الصحيحين: (2 / 520) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

131 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 / 255).

132 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5 / 187).

وَالْقَانِي عَشَرَ فِي سُورَةِ الصَّفِّ قَوْلُهُ تَعَالَى: (تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) الْآيَةَ. فَهَذِهِ لَمَّا تَعَلَّقَتْ بِمَا قَبْلَهَا، لَرَمَ ذِكْرُهَا مَعَ مَا قَبْلَهَا، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ). وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ تُنْجِيكُمْ بِالتَّشْدِيدِ. دَلَّ أَهْلَ الْإِيمَانِ عَلَى التَّجَارَةِ الرَّابِحَةِ، وَهِيَ مَجَازٌ عَنِ وَجْدَانِ الثَّوَابِ عَلَى الْعَمَلِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى) إِلَى قَوْلِهِ (فَاسْتَبَشِرُوا بَبَيْعِكُمْ)، ثُمَّ قَالَ: (تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ) اسْتِثْنَاءٌ مُبَيَّنٌّ لِلتَّجَارَةِ، وَهُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ الْمُؤَدِّي إِلَى كِمَالِ غَيْرِهِمْ. وَالْمَرَادُ بِهِ الْأَمْرُ، وَإِنَّمَا جِيءَ بِلَفْظِ الْحَبْرِ إِيْذَانًا بِأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا لَا يُتْرَكُ.

كَذَا قَالَ الْقَاضِي ⁽¹³³⁾. وَقَالَ أَهْلُ الْمَعَانِي: "فَائِدَةُ إِيقَاعِ الْخَبْرِ مَوْقِعَ الْأَمْرِ هِيَ التَّنْبِيهُ عَلَى وَجوبِ الْأَمْرِ وَتَأَكُّدِهِ ⁽¹³⁴⁾، كَأَنَّهُ امْتَثَلٌ وَهُوَ يُخَيِّرُ بِهِ. كَذَا فِي غَرَائِبِ الْقُرْآنِ ⁽¹³⁵⁾."

(ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ) يَعْنِي مَا ذَكَرَ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ. (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) إِنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذِ الْجَاهِلِ لَا يُعْتَدُّ بِفَعْلِهِ. (يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ) جَوَابٌ لِلْأَمْرِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِلَفْظِ الْحَبْرِ، أَوْ بِشَرْطٍ، أَوْ اسْتِفْهَامٍ دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، تَقْدِيرُهُ: إِنْ تَوَمَّنُوا وَتَجَاهَدُوا؛ يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ، أَوْ هَلْ تَقْبَلُونَ أَنْ أَدُلُّكُمْ يَغْفِرُ لَكُمْ. وَيَعْدُ جَعَلُهُ جَوَابًا لِهَلْ أَدُلُّكُمْ، لِأَنَّ مَجْرَدَ دَلَالَتِهِ لَا يُوجِبُ الْمَغْفِرَةَ. كَذَا قَالَ الْقَاضِي ⁽¹³⁶⁾. كَمَا رُويَ عَنِ الْفَرَّاءِ: أَنَّهُ قَالَ: إِنْ قَوْلُهُ "

(يَغْفِرُ لَكُمْ) جَوَابٌ (هَلْ أَدُلُّكُمْ) بِتَأْوِيلِ أَنَّ مُتَعَلِّقَ الدَّلَالَةِ هُوَ التَّجَارَةُ، وَالتَّجَارَةُ مُفَسَّرَةٌ بِالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ. كَأَنَّهُ قِيلَ: هَلْ تَتَّحَرُونَ بِالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ، يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ. كَذَا ذَكَرَ فِي غَرَائِبِ الْقُرْآنِ ⁽¹³⁷⁾.

133 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (209 / 5)

134 - في الأصل وردت: (وتأكده) ينظر: غرائب القرآن ووعائب الفرقان (297 / 6).

135 - غرائب القرآن ووعائب الفرقان (297 / 6).

136 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (209 / 5).

137 - غرائب القرآن ووعائب الفرقان (297 / 6).

Abdülmeçîd b. Şeyh Nasûh b. İsrâil Amasî'nin "Risâletü'l-Fevzi'l-Azîm"i ve Tahkîkî 113
وقوله (ذِكْرُكُمْ) يعني ما ذكر من الإيمان والجهاد (خَيْرٌ لَكُمْ) من أموالكم وأنفسكم. اعتراض.
وقوله: (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) اعتراضٌ زائدٌ على اعتراضٍ. ومعناه: إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ،
كَانَ خَيْرًا لَكُمْ، لِأَنَّ نَتِيجَةَ الْخَيْرِ، إِذَا تَحَصَّلَ بَعْدَ اعْتِقَادِ كَوْنِهِ خَيْرًا (138).

(وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ) أي ما
ذُكِرَ من المغفرة وإدخال الجنة (الْفُوزُ الْعَظِيمُ) من الله الكريم (وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا) أي ولَكُمْ إلى
هذه النعم الأجلّة، نعمةٌ أُخْرَى عاجلةٌ، تُحِبُّونَ تِلْكَ النِّعْمَةَ، وهو فتح مكة، كما قال تعالى:
(وَأَتَابَكُمْ فَتْحًا قَرِيبًا). وعن الحسن: هو فتح فارس والروم. قال صاحب الكشاف (139) في

قوله: (تُحِبُّونَهَا) شيءٌ من التوبيخ على محبة العاجل (140). وعندني (141) أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
رَبِّ أَمْرَيْنِ عَلِ أَمْرَيْنِ: المغفرة و ادخال الجنة على الإيمان، والتصرّ والفتح على الجهاد، ومحبة
النصر من الله الرقيب، والفتح القريب لا يقتضي التوبيخ عند اللبيب، بل هو مطلوب كل ذي
لُبٍّ وَنَصِيبٍ (142). كذا قال صاحب غرائب القرآن (143).

وقوله تعالى: (وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا) منصوبة بإضمار يُعْطِيكُمْ، أو تُحِبُّونَ، أو مبتدأ خبره (نَصْرٌ مِنْ
اللَّهِ) وهو على الأول بدلٌ، أو بيانٌ، وعلى قول النصب خبرٌ محذوفٍ. وقرأ بما عُطِفَ عليه
بالنصب على البدل، أو الاختصاص، أو المصدر. (وَفَتْحٌ قَرِيبٌ) وفتحٌ عاجلٌ. (وَبَشْرٍ
الْمُؤْمِنِينَ) يا مُحَمَّدُ. عطفٌ على محذوفٍ، مثل (قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَبَشِّرِ) ، أو على (أَنْ
تُؤْمِنُوا) ، فَإِنَّهُ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ، كَأَنَّهُ قَالَ: آمِنُوا وَجَاهِدُوا يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَبَشِّرْهُمْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ بِمَا وَعَدْتَهُمْ عَلَيْهِ عَاجِلًا وَآجِلًا (144).

138 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 / 297).

139 - هو الزمخشري.

140 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (4 / 527).

141 - هو نظام الدين النيسابوري.

142 - في الأصل ورد: (ودين) ينظر: غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 / 298).

143 - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (6 / 298).

144 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5 / 210).

وَالثَّالِثُ عَشَرَ فِي سُورَةِ التَّغَابُنِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا) أَي عَمَلًا صَالِحًا (يُكْفَرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ بِالثُّونِ فِيهِمَا. أَي تُكْفَرُ عَنْهُ، وَتُدْخِلُهُ.

(ذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَجْمُوعِ الْأَمْرَيْنِ. أَي تَكْفِيرُ السَّيِّئَاتِ، وَإِدْخَالُ الْجَنَّاتِ، الَّتِي تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ. هُوَ (الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) مِنَ اللَّهِ الْمَلِكِ الْعَقَّارِ، لِعِبَادِهِ الْأَبْرَارِ وَالْأَخْيَارِ، لِأَنَّهُ جَامِعٌ لِلْمَصَالِحِ مِنْ جَلْبِ الْمَنَافِعِ وَدَفْعِ الْمَضَارِ.

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ الْكِبَارِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الْحَشْرِ وَالْقَرَارِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ (145).

فهرس المصادر والمراجع

- غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري (المتوفى: 850هـ)، المحقق: الشيخ زكريا عميرات، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت ، الطبعة: الأولى - 1416 هـ .
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (المتوفى: 685هـ)، المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى - 1418 هـ.

145 - قال الناسخ بعد الفراغ من تأليفه: " وقد وقع الفراغ من التسطير والبلاغ عن التحرير في أواخر شهر رجب المرجب في يوم الجمعة وقت الضحى وفي سنة سبع وخمسين وتسع مائة من الهجرة النبوية ع.م
ثم ختم الناسخ ببينين من الشعر :
يا ناظراً فيه سل بالله رحمة
على المؤلف واستغفر لصاحبه
واطلب لنفسك من خير تريد بها
من بعد ذلك غفراناً لكتابه

- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي أبو محمد (المتوفى: 542هـ)، المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - 1422 هـ
- البحر المحيط في التفسير، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي أبو حيان (المتوفى: 745هـ)، المحقق: صدقي محمد جميل، الناشر: دار الفكر - بيروت، الطبعة: 1420 هـ ن
- (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي : أبو البركات (المتوفى: 710هـ)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستون الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م .
- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله أبو القاسم، (المتوفى: 538هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - 1407 هـ.
- مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: 606هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - 1420 هـ.
- تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، المؤلف: جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي (المتوفى: 762هـ)، المحقق: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، الناشر: دار ابن خزيمة - الرياض، الطبعة: الأولى، 1414 هـ

– الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي، المؤلف: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي (المتوفى: 1031هـ)، المحقق: أحمد مجتبي، الناشر: دار العاصمة – الرياض.

– مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: 292هـ)، المحقق: محفوظ الرحمن زين الله، (حقق الأجزاء من 1 إلى 9)، وعادل بن سعد (حقق الأجزاء من 10 إلى 17)، وصبري عبد الخالق الشافعي (حقق الجزء 18)، الناشر: مكتبة العلوم والحكم – المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، (بدأت 1988م، وانتهت 2009م).

– الكتاب: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، المؤلف: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (المتوفى: 807هـ)، المحقق: حسام الدين القدسي، الناشر: مكتبة القدسي، القاهرة، عام النشر: 1414 هـ، 1994 م.

– معرفة الصحابة، المؤلف: أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ)، تحقيق: عادل بن يوسف العزازي، الناشر: دار الوطن للنشر، الرياض، الطبعة: الأولى 1419 هـ – 1998 م.

– أحكام القرآن، اسم المؤلف: أحمد بن علي الرازي الجصاص أبو بكر الوفاة: 370 هـ، دار النشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت – 1405، تحقيق: محمد الصادق قمحاوي

– الزهد والرقائق لابن المبارك (يليه «مَا رَوَاهُ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي نُسَخَتِهِ زَائِدًا عَلَى مَا رَوَاهُ الْمُرُوزِيُّ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ»)، المؤلف: أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التركي ثم المرزوي (المتوفى: 181هـ)، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت.

- المستدرک علی الصحیحین ، اسم المؤلف: محمد بن عبد الله أبو عبد الله الحاكم النيسابوري الوفاة: 405 هـ ، دار النشر: دار الكتب العلمية – بيروت – 1411 هـ – 1990 م ، الطبعة: الأولى ، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا
- الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار ، اسم المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي الوفاة: 235 ، دار النشر: مكتبة الرشد – الرياض – 1409 ، الطبعة: الأولى ، تحقيق: كمال يوسف الحوت
- الأعلام، المؤلف: خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (المتوفى: 1396 هـ)، الناشر: دار العلم للملايين، ط15 / 2002 م.